

دكتور حسن حنفي

الدين والثورة

فيلم مصغر

١٩٥٢ - ١٩٨١

٤

الدين والتنمية القومية



الناشر: مكتبة مدبولي - القاهرة

الدين والثورة

فنا مصر

١٩٥٢ - ١٩٨١

٤- الدين والتنمية القومية

دكتور حسن حنفي

الناشر
مكتبة مدبوي

الدين والتنمية في مصر

مقدمة :

كان الدين في مصر دائما هو تاريخها • فمئذ الفراعنة القدماء حتى العصور الحديثة كان الدين محورا في الحياة المصرية • كان فرعون ابن الله ، وكانت روحه الهية ، وكان الكهنة طبقة قوية تملئ قوانينها وتقاليدها على الدولة ، وكان الشعب يطيع قوانين الدولة باعتبارها قوانين اليهية ، وبنى الشعب الاهرامات تعبيرا عن عواطفه الدينية • كانت الطبيعة أيضا الهية • فالنيل والشمس والعجل والحيوانات الاليفة آلهة • وكان للمعلم والفن وظائف دينية • وكان للاستقرار السياسي والاجتماعي أو عدمه أسس دينية • ولم يتغير الوضع عما هو عليه طول تاريخ مصر •

وفي مصر الحديثة ، ظهر نمط مثالي للعلاقة بين القيادة السياسية وبين علماء الدين • فقد فصل محمد علي أولا بعض العلماء الذين عارضوه واضعا بذلك حق الدولة في تعيين رجال الدين أو فصلهم وفي القضاء على كل أنواع المعارضة الدينية • ثم طلب ثانيا من العلماء تأييد برنامجه عن طريق إصدار فتاوى وتبرير القرارات السياسية

كتب هذا البحث سنة ١٩٧٨ كجزء من مشروع التنمية في مصر الذي اشرف عليه د. سعد الدين ابراهيم بناء على طلب « معهد الامم المتحدة للتدريب والبحث » في دكاكر ، السنغال ثم بناء على طلب « معهد الانماء العربي » في بيروت • وقد نشرت صياغة مختصرة له في كتاب « مصر في ربيع قرن » ، معهد الانماء العربي ، بيروت •

للدولة باستخدام الدين • ثم استبدل ثالثا بالصفوة الدينية صفوة عسكرية جاعلا الاولى في خدمة الثانية ومؤسسا بذلك الدين في خدمة الدولة • ولكن في نفس الوقت فان السيد عمر مكرم هو الذى ترأس حركة تنصيب محمد على واليا على مصر باسم شعبها أى أن الحاكم يأتى ببيعة أهل الحل والعقد ولكن هذا النموذج لم يستمر في تاريخ مصر الحديثة وظل نموذجا شرعيا خالصا في تراثنا القديم (١) •

ويقصر مفهوم الدين هنا على تصور القيادة السياسية للدين وكيف استخدمته من أجل تحقيق التغير الاجتماعى والسياسى سواء مباشرة أو من خلال أجهزة الاعلام والمؤسسات • ولما كان نمط القيادة السياسية في مصر منذ ١٩٥٢ حتى ١٩٨٧ ومازال على مستويات مختلفة نمطا « زعاميا » Charismatic فقد كان تصور القيادة السياسية للدين قوة حركية فعلية في استخدام الدين كعامل للتنمية • ولهذا السبب تم استبعاد تحليل « ثقافة الجماهير » و « الوقائع الدينية » لانها هي الحوامل والاولوية لتصور الزعامة للدين • لقد فرض المنهج الوصفى نفسه ليعين أولا القرارات الدينية الرئيسية وليبين ثانيا العامل الدينى وأثره على التنمية • الاول وصف ثابت Static والثانى وصف حراكى Dyanmic • ولما كنا نتعامل مع التصور ووعى الجماهير كان التحليل الفينومينولوجى ضروريا ليعين الدين باعتباره « قصدا » لدى القيادة السياسية • الدين هو صورة الشعور Noesis والتنمية مادته Noema . ويتعبّر آخر الدين هو الوجه الذاتى للشعور والتنمية وجهه الموضوعى • وفي المعارك الاثنى عشر التى استخدمت فيها القيادة الدين كعامل

في التغير الاجتماعي والسياسي يظهر بناء دائم : الفعل ورد الفعل ، الهجوم والدفاع • يظهر الدين كآليات دفاع ضد هجمات من الداخل ومن الخارج على النظام السياسي • وباختصار فإنه سيتم تطبيق منهج مشترك يقوم على التحليل الفينومينولوجي والبنائي لوصف الدين وأثره في التنمية

ولسنا في حاجة الى تحديد مسبق لمفهوم « الدين » و « التنمية » ، اذ يستعمل مفهوم « الدين » هنا في معناه الواسع الذي يشمل العقيدة والشعائر والنظم والقوانين والقيم ... الخ • ويستخدم مفهوم « التنمية » أيضا في معناه الواسع الذي يشمل التنمية الاقتصادية والاجتماعية والثقافية والاخلاقية •

وقد اتبعت طريقة عرض المادة العلمية بأقل قدر ممكن من التدخل فتركزت ناصر يتكلم بنفسه بها في أسلوبه من خطابة وحماس وتكرار • يشفع ذلك بعض التعليقات والحكم عليه • الاساس هو خطب ناصر وكلماته وأحاديثه حتى يشارك القارئ في نفس التجربة ، ويشعر من الداخل بوضع الدين في فكره السياسي • وبالرغم من عيوب هذه النقطة التي « تعرض » ولا « تحلل » الا أن بها يستطيع القارئ أن يتذوق المادة الخام للبحث ويشارك في الحكم عليها • وكان الهدف العلمي القريب أن تقرأ أجيال جديدة في عصر الثورة المضادة في السبعينات الخطاب السياسي الذي كان يعبر عن حلم الستينات •

أولا : التطور الديني في مصر الحديثة :

ان أثر الدين على الحياة الاجتماعية والسياسية في مصر الحديثة يمتد الى ما قبل ١٩٥٢ • ودون ما حاجة الى الرجوع الى محمد علي وبداية

مصر الحديثة فإنه يكفى وصف الاتجاهات الدينية الاساسية التى ظهرت مباشرة قبل ١٩٥٢ •

(١) الاتجاهات الدينية قبل ١٩٥٢ :

انه من السهل وصف الاتجاهات الدينية فى مصر قبل ١٩٥٢ اذ يحكم هذه الاتجاهات بناء ثلاثى يضم طرفين متعارضين وطرف أوسط • الاول الاتجاه المحافظ أو التقليدى الذى تمثله المؤسسة الدينية أو الجماعات الدينية مثل الاخوان المسلمين • والثانى الاتجاه العلمانى أو الليبرالى الذى تمثله الجماعات المناهضة للمؤسسة الدينية مثل الليبراليون والعلمانيون والماركسيون والغربيون بوجه عام • والثالث الاتجاه الاصلاحى أو التجديدى الذى يتراوح بين الاتجاهين المتعارضين السابقين (١) •

١ - ويمثل الاخوان المسلمون أقوى الاتجاهات الدينية فى أواخر الاربعينات وأوائل الخمسينات • كانت أيديولوجيتهم الاسلامية الجذرية ولكن ليست بالضرورة يسارية • فى جوهرها كلية ، فالاسلام يؤخذ كله أو يترك كله • وعلى الواقع أن يكيف نفسه طبقا للاسلام لا أن يكبف الاسلام نفسه طبقا للواقع • وكانت أيديولوجية حركية قادرة على تجميع أعضائها من كل الطبقات الاجتماعية فى خلايا مطيعين لرؤسائهم ومكونين لانظمة شبه عسكرية • وكانت أيديولوجية تقوم على التعصب ، ترفض أى شكل من أشكال الحوار مع الجماعات

(٢) تتبنى معظم الدراسات فى تاريخ الحركات الحديثة هذا التقسيم الثلاثى •

والايدىولوجيات السياسية الاخرى • وكانت معادية للماركسية ، تربط الماركسية بالاحاد والمادية وان لم تكن معادية للاشتراكية بالضرورة • فالاسلام له رؤيته الخاصة للعدالة الاجتماعية وله نظمه الاقتصادية الخاصة به • ومن ناحية أخرى كان الاخوان المسلمون معادين للاستعمار • شاركوا في حرب فلسطين في ١٩٤٨ • وكانوا قوة أساسية في الصراع ضد الاحتلال البريطاني لقناة السويس في ١٩٥١ • وكانوا معادين للملكية التي كلفتهم زعيمهم في ١٩٤٩ (٣) •

والمؤسسة الدينية هي احدى الاشكال الهابطة والفسادة أحيانا للاتجاه المحافظ • فقد كانت دائما وحتى بعد ١٩٥٢ ، المبرر المعتاد للموقف الرسمي للنظام السياسي في كل وقت • وكانت تستخدم دائما ضد الخصوم السياسيين ويطلق عليهم أوصاف الخوارج والمحدثين • كان كبار رجال الدين بصفتهم موظفين في الدولة مجرد مبررين للقرارات السياسية لاي نظام • وقد أفتره بأن الملك من نسل النبي وبالتالي فمن حقه أن ينصب خليفة للمسلمين !

ولم يمنع ذلك بعضهم من الحفاظ على التراث الديني الصحيح • فقد رفضوا كل أنواع الضغط من النظام السياسي لتبريره أو لتأييده • بل انهم على العكس أصدروا بيانات مضادة تعرض القرارات السياسية • وقد تم فصلهم أو استبعادهم (٤) •

(٣) طارق البشري : الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ — ١٩٥٢ ص ٣٦٧ — ٣٨٨ ، الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٧٣ •

(٤) واشهر مثل على ذلك فتوى الشيخ المراغى ضد نظام الحكم السابق على الثورة •

٢ — ويمثل الغربيون اتجاهين أساسيين : الماركسية والليبرالية . فقد اعتبر الماركسيون الدين طبقا للتصور الناقص الذى ينقل عادة عن ماركس أنه أفيون الشعب • الدين مظهر من مظاهر التخلف ، وعامل من عوامل الاستغلال ، ومضاد للعلم • ولكن بعض الماركسيين الآخرين اعتبر الدين « صيحة المضطهدين » وهى نصف العبارة التى قالها ماركس ونسيها الناس ورأوا فيه عاملا ممكنا للتغير الاجتماعى والسياسى (٥) •

أما الليبراليون فإن البعض منهم نظر إلى الدين من وجهة نظر وضعية أى وسيلة غير علمية للمعرفة ، ومرحلة تاريخية فى تطور الانسانية • ونظر البعض المستنير منهم إلى الدين على أسس عقلية وان لم تكن عقلية خالصة • ورأى فريق ثالث فى الدين تعبيرا وجدانيا خالصا أقرب إلى الوجودية ومقولاتها فى السر والتناقص واللامعقول • وهى كلها اتجاهات غربية امتدت داخل الفكر العربى المعاصر (٦) •

٣ — أما الاتجاه الاصلاحى أو التجديدى فإنه قد توقف وانتهى وعاد إلى الاتجاه البلىفى كما هو الحال عند رشيد رضا أو الاتجاه المحافظ عند حسن البنا (٧) • كما انتهى إلى الليبرالية تقليدا للغرب

(٥)

K. Marx, F. Engels : On Religion, New York, 1957

(٦) يتبئل التيار الوضعى عند ممثلى المدرسة الاجتماعية والوضعية فى مصر مثل على عبد الواحد واى ، عبد العزيز عزت ، زكى نجيب محمود • ويتبئل التيار العقلى محمود قاسم. كما يتبئل الوجودى عبد الرحمن بدوى على سبيل المثال لا الحصر •

(٧) تتلمذ حصن البنا على يد رشيد رضا فى دار العلوم ، وحاول اصدار مجلة « المنار » عام ١٩٣٥ بعد توقفها • وأصدر بالفعل خمسة اعداد عام ١٩٣٦ • انظر « مذكرات الدعوة والداعية » ص ٢٥٤ — ٢٥٥ ، دار الشهاب ، القاهرة •

عند على عبد الرازق وخالد محمد خالد • وقد أصبح الاتجاه التقدمي بعد ١٩٥٢ التطور الطبيعي للاتجاه الاصلاحى المتوقف • ويؤكد ذلك ما يذكر الميثاق فى باب « جذور الفضال المصرى » والتأكيد على دور الفتح الاسلامى فى تأهيل الثورة المصرية وكيف أن الاسلام كشف لها هذه الحقيقة وأعطاهها ثوبا جديدا من الفكر والوجدان الروحى فى اطار التاريخ الاسلامى • وعلى هدى رسالة محمد قام الشعب المصرى بأعظم الادوار دفاعا عن الحضارة الانسانية • ثم أتى الغزو العثمانى فدخلت مصر عصور الاسلام وظهرت عوامل الضعف والتفتت التى فرضتها الخلافة العثمانية استعمارا و رهبة باسم الدين والدين منها براء • ثم ارتفع صوت محمد عبده فى الفترة الاخيرة ينادى بالاصلاح الدينى ، وارتفع صوت لطفى السيد ينادى بأن تكون مصر للمصريين ، وارتفع صوت قاسم أمين ينادى بتحرير المرأة (٨) • بل ان الاشتراكية الديمقراطية تنتسب أيضا حسب رأى بعض أساتذة جامعة طنطا من الذين عهد اليهم كتابة الايديولوجية الجديدة فى عصر الثورة المضادة فى السبعينات الى محمد عبده ولطفى السيد وأحمد أمين وطه حسين والمعاد ومن اليهم من هذا الرعيل العظيم (٩) •

(ب) التكوين الدينى للضباط الاحرار :

يعكس التكوين الدينى للضباط الاحرار نفس الاتجاهات الدينية الرئيسية التى كانت موجودة قبل ١٩٥٢ • فقد كانت الثورة مجرد

(٨) قاسم أمين : المرأة الجديدة ، تحرير المرأة •

(٩) المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ص ٨٧ -

١٠٨ ، يوليو / تموز ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة ١٩٧٧ •

انقلاب في النظام السياسي • استمرت الاتجاهات الدينية الرئيسية قبل الثورة وبعدها مع اشتداد حدة الصراع بينها • فقد حاول كل اتجاه الحصول على أكبر قدر ممكن من التأثير على النظام الجديد • كان عبد المنعم عبد الرؤوف وكمال الدين حسين أظهر ممثلين للاتجاه المحافظ عند الاخوان المسلمين • وكان يمثل التيار الماركسي الديني خالد محي الدين • وكان الدين لديه ينحون نحو صوفيا موروثة عن طريق العائلة فقد كان جده أحد مشايخ الطرق الصوفية • وكان أحمد حمروش أحد أعضاء حديثو ومن الضباط الاحرار في نفس الوقت • أما باقي الضباط الاحرار فكانوا يدورون في فلك ناصر • وكان ناصر يجمع في شخصه عديد من الاتجاهات • فقد كان في وقت ما على اتصال بالاخوان المسلمين • عرف حسن البنا ولكنه لم يكن عضوا في جماعته • وقد اتهم في الجيش بأنه على اتصال بالبنا يعمل في حركته السرية ، ويدرب الفدائيين التابعين له • واتهم أيضا بالعنف والقاء القنابل • وقد اعترف ناصر بأنه عرف الامام وأنه لم يكن لديه أي اعتراضات على تدريب الفدائيين الاخوان لتحرير فلسطين (١٠) • وقد كان ناصر بالفعل ذا علاقة وطيدة بالبنا • وقد تعود أن يخطر زملائه بالمناقشات التي عقدها معه • وظل على علاقة بالاخوان بعد وفاة البنا • ولكن هذه الاتصالات لا تجعل ناصر ضابط حرا ذا اتجاه ديني • فقد اتصل ناصر بالاخوان باعتبارهم جماعة سياسية أكثر من كونها جماعة

(١٠) مجموعة خطب جمال عبد الناصر ، وزارة الارشاد القومي ، الجزء الاول ١٩٥٢ — ١٩٥٨ (وسنشر اليها فقط باسم الجزء ورقم الصفحة مثلا ج ١ ص ٥٥ في حين أن مجموعة خطب السادات خمسة أجزاء أيضا . سنشر اليها بعلانية من قبل الجزء والصفحة) قصة الثورة نشرت في احدي الصحف الصباحية ١٩٥٢/٧/٢ •

دينية مثل اتصالاته بالجماعات السياسية الأخرى • وقد اعترف ناصر أيضا فيما بعد أنه قد تأثر بالنبي محمد وبالمسيح • ولكنه كان يعني بذلك أنه رجل متدين عادى دون حماس دينى خاص (١١) • وكان ناصر أيضا على اتصال بالدوائر الماركسية كما كان عضواً في حزب مصر الفتاة • وبالرغم من عدم وضوح انتمائه الأيديولوجي أو غياب أية أيديولوجية له على الإطلاق فإنه يمكن تحديد التكوين الدينى لناصر على نحو سلبى • لم يكن محافظاً مثل الإخوان ولا راديكالياً علمانياً أو ماركسياً أو ليبرالياً •

ولكن بعض الضباط الأحرار كانوا أعضاء عاملين في الإخوان المسلمين كما كان البعض الآخر من المتعاطفين معهم • وقد كان هناك تعاون وثيق بين الثورة والإخوان قبل اندلاع الثورة • كما كان هناك تشابه بين منشورات الضباط الأحرار وبرامج الإخوان فيما يتعلق باستقلال البلاد والتحرر من الاستعمار الإنجليزي والقضاء على الاقطاع والفساد ونقد الحزبية • ولما قامت الثورة ظن الناس أنها ثورة الإخوان • فقد أفرجت الثورة عن المعتقلين السياسيين من الإخوان لأنهم مواطنون كلفوا الظلم ، واتجهت اليهم الثورة لأنهم قوة ربيت على الحق ، كان يرجى منهم خيراً كثيراً (١٢) • اعتمدت الثورة على شعبية الإخوان وعلى اتصالهم بال جماهير فوجدت فيهم معبراً نحوها • وبالرغم من بقاء الصلة بين الثورة والإخوان في بدايتها إلا أنها سببت غضب القوى الكبرى على الثورة • وبالإضافة الى اشتراك

(١١) المصدر السابق ص ٢١٧ •

(١٢) المصدر السابق ص ٢١٧ ، في القر الرئيسى لهيئة التحرير

• ١٩٥٤/٨/٢١

الضباط الاحرار من الاخوان مثل عبد المنعم عبد الرؤوف ليلة الثورة فقد أرسل الاخوان آلاف من أنصارهم في الشوارع لحراسة السفارات والقنصليات والاحياء الاجنبية وللتعبير عن التأييد الشعبى للثورة • كان الاخوان عيون الثورة على الدافل والخارج فى البداية •

(ج) القرارات الدينية الرئيسية أو اثر التنمية على الدين :

يبين هذا العرض التاريخى للقرارات الدينية الرئيسية فى مصر منذ ١٩٥٢ — ١٩٧٧ كيف أن الدين لم يكن خارج التنمية وكيف كانت التنمية شاملة تضم الدين أيضا • كما يبين أثر التنمية على الدين أكثر مما يبين أثر الدين على التنمية • ومعظم هذه القرارات جمهورية مثل قانون الاحوال الشخصية وقانون تطوير الازهر • والبعض منها قرارات وزارية بناء على توجيهات من الرئيس مثل البرامج الدينية فى أجهزة الاعلام • لم تنشأ هذه القرارات فى معظمها بناء على معارك سياسية بل بناء على رغبة فى الاصلاح ، وغالبا لم تحدث لها معارضة فى الداخل أو فى الخارج •

١ — الغاء المحاكم الشرعية :

صدر القانون رقم ٤٦١ لسنة ١٩٥٥ بشأن الغاء المحاكم الشرعية كما تنص على ذلك المادة الاولى «تختص المحاكم بالفصل فى كافة المنازعات فى المواد المدنية والتجارية والاحوال الشخصية والوقف والولاية عليه وجميع الجرائم الا ما استثنى بنص خاص • كما صدر القانون رقم ٤٦٢ لسنة ١٩٥٥ بشأن الغاء المحاكم الشرعية والمحاكم المحلية واحالة الدعاوى التى تكون منظورة أمامها الى المحاكم الوطنية • وتبين المذكورة الالغائية السبب فى هذا الالغاء وهو أن تقضى قواعد القانون العام

أن تكون سيادة الدولة تامة ومطلقة داخل بلادها • كما تقتضى بأن يخضع جميع السكان على اختلاف جنسياتهم لقوانين البلاد ومحاكمها ولجهة قضائية واحدة بصرف النظر عن نوع المسائل التى تتناولتها خصوماتهم أو القوانين التى تطبق عليها • وقد كان الحال فى مصر قبل اصدار هذا القانون عكس ذلك ، تعدد الجهات القضائية دون صلة أو رابطة بينها ، محاكم شرعية ، وقضاء عادى ، ثم أصبحت لكل طائفة قضاؤها الخاص • فنشأ تنازع بين المحاكم • ويعد القضاء الامتيازات كان من الطبيعى خضوع الرعايا الاجانب للقوانين الوطنية تحقيقا للسيادة القومية • كانت للطوائف غير الاسلامية أربعة عشر مجلسا لا تتعد الا فى فترات متباعدة ، وقوانينها باليونانية والعبرية أو السريانية أو الارمنية أو القبطية التى لا يفهما غالبية المقاضين • ولما كانت الثورة قد قلمت لتحقيق أهداف البلاد فى الإصلاح والقضاء على الفساد فى شتى نواحيه فان العقبات المتقدمة ما كانت لترد الحكومة عن أداء واجبها فى اقامة صرح القضاء • وهى مطالبة بتوفير سبل التقاضى لجميع رعاياها دون تطرف أو تحيز • ولهم قبلها ما يقتضيه باعباء الإصلاح ولو لم يصادف هوى البعض • وليس للحكومة أن تسلم بوجود هيئات قضائية داخل الدولة تمنى عليها ارادتها أو تتأخر سياسة الإصلاح فيها أو تتحكم فى طريق الإصلاح (١٢) • ولم تظهر أية معارضة من جانب رجال الدين • بل على العكس قام شيخ الأزهر منع بعض المشايخ بتهنئة ناصر على أخذه هذه الخطوة التحررية • نحو إصلاح النظام القانونى فى مصر • لم يجذب الاسلام نظاما قانونيا خلاصا لتطبيقه بين الناس • كما أن الاسلام لم يضع

أية قواعد لتحديد الصلة بين الحاكم والمحكوم أو تحديد المسموح به من غير المسموح به ! ان أساس القانون الاسلامى هو أساس أخلاقى وليس أساسا شرعيا ! فبدلا من الضبط الشرعى هناك الوعى الخلقى ! ولقد تم إلغاء المحاكم الشرعية ليس باسم الدين بل للقضاء على مآسى المحاكم الشرعية ومضارها على الناس . ومع ذلك ظلت المآسى قائمة فى قانون الاحوال الشخصية .

٢ - قانون الاحوال الشخصية :

صدر القانون رقم ٦٢٨ لسنة ١٩٥٥ ببعض الاجراءات فى قضايا الاحوال الشخصية والوقف والتي تختص بها المحاكم بمقتضى القانون السابق . فهو قانون مكمل له . فبعد إلغاء المحاكم الشرعية اقتضت القوانين الشرعية على قانون الاحوال الشخصية . وينص قانون الإلغاء على أن الأحكام فى المنازعات التى كانت من اختصاص المحاكم الشرعية تصدر طبقا لأرجح الأقوال من مذهب أبى حنيفة عدا الاحوال التى وردت بشأنها قواعد خاصة (١٤) . وتنص المادة الاولى على أنه يجوز للنسابة العامة أن تتدخل فى قضايا الاحوال الشخصية التى تختص بها المحاكم الجزئية وفى كل قضية أخرى تتعلق بالاحوال الشخصية أو بالوقف والا كان الحكم باطلا . ومازال النقاش دائرا حول قانون الاحوال الشخصية . وقد رفعت السلطة السياسية يدها عنه حتى تبين مقدار ما يتمتع به الناس من حرية وديمقراطية . تركت

(١٤) قانون الاحوال الشخصية للمسلمين وغير المسلمين ، المطبوعات الرسمية .

الجدل لرجال الدين لتكون لهم اليد العليا في مثل هذا الموضوع
اللاسيكى . فقانون الاحوال الشخصية قانون خاص لا شأن له بالحياة
العامة الاجتماعية أو السياسية . فالخير والشر والتقدم والتأخر كلها
مسائل تقليدية لا شأن لها بالسياسة ! لم تدخل القيادة السياسية معركة
قانون الاحوال الشخصية وتركها لرجال الدين نظرا لانها لا ينتج
عنها أى مضمون سياسى . وبناء على استفسار من أحد أعضاء
المؤتمر الوطنى للقوى الشعبية لشرح الميثاق عن المقصود بمساواة
المرأة بالرجل وما مداه وحدوده ، وهل ستكون مقيدة بالقيود الشرعية
وخاصة فى الميراث ، وهل يتعارض ذلك مع الاديان ، أجاب ناصر بأنه
لا يتدخل فى الشرائع السماوية وعلاقتها بالاحوال الشخصية ولكن
يجب مساواة المرأة بالرجل ، ويجب أن تأخذ فرصة كى تحافظ على
نفسها وتعمل . فالمرأة التى تعول أولادا أو المرأة المحتاجة الى عمل
أو غير المتزوجة قد تنحرف ، ولكن فرصة العمل للمرأة حميلة لنفسها
وللمجتمع . والمرأة أساس المجتمع لانها تمثل الام والاخت والزوجة .
لا تعنى المساواة أن تتزوج المرأة بأربعة كما أثار البعض فى الصحف
لان ذلك ضد الاسس الاجتماعية والاديان . قد تكون المرأة فى
الوزارات ، وقد تكون عضوا فى مجلس الامة . وهى موجودة فى
القوى الشعبية . المرأة تتعلم وتبنى ، وهى نصف المجتمع . أما
النواحي الدفاعية فهذا أمر آخر . وهنا تبدو النظرة النسبية للمرأة
جديد وتحديد نشاطها فى ميدان دون ميدان .

أما فيما يتعلق بالنواحي الشرعية فان تعدد الزوجات تتم ممارسته
بطريقة خاطئة . اذ يكذب الرجل على زوجته الثانية ويخبرها بأنه غير
متزوج . وهذا ليس من الشرع أو الدين . هذه أشياء ممكن اصلاحها

بعد بحثها • فليتزج وليكن صادقا ويقول انه متزوج وطلق أو تزوج اثنتين أو ثلاثة حتى لا يغمر بفتاة بريئة مسكينة قد تكون أخت كل مواطن أو ابنته • هذه هي الشريعة • فالفتاة التي تتزوج ثم تكتشف أن زوجها متزوج من قبل تكون حياتها قد انتهت تماما • الممارسة الحقيقية للشريعة هي سبيل الاصلاح دون المساس بها • ولكن لا تكون العصمة بيد المرأة ، وهذا الموضوع متروك للشريعة تدلى فيه برأيها • انما المهم أن يكون للمرأة حياة كريمة وشريفة • ولكن وزير العدل يجذ أن تدخل المرأة قاضية في جميع المحاكم ماعدا الجنائيات والنقض سيرا في رفع القيود المهنية على المرأة •

وفي مناقشات المؤتمر القومي ذكرت دة زينب السبكي أن المرأة شاركت الرجل في الحروب منذ أيام الرسول ولكن الرئيس لم يرد ولم يعقب مما يدل أن الدين لم يكن لديه سلاحا في معركة المساواة الرجل بالمرأة بل لم تكن معركة على الاطلاق بل مجرد تعبير عام واقرار لواقع بديهي خالص (١٥) • وبعد ١٩٧٠ لم يعد موضوع المرأة هو حقوقها بل ايمانها • فقد نشأت المرأة العربية على الارض التي كانت مهبط جميع الرسائل السماوية فأخذت عنها الايمان العميق بالله • كانت خديجة أول من تلقى نيا الوحي والرسالة • وهنالك أسماء بنت أبي بكر وغيرها في التاريخ العربي الاسلامي القديم والحديث ، طريق المرأة هو طريق الحرية والحق والفضيلة والايمان • ان المرأة المثقفة المؤمنة أعلى جوهره تهدي لامتها لما تضيفه على بيتها وأبنائها من هدى

(١٥) س ج ٢ ص ١٢٥ ج ٤ ص ٢٤١ - ٢٤٥ ج ٥ ص ٣ - ٤
(مجموعة خطب واحاديث الرئيس محمد أنور السادات ، وزارة الاعلام ،
الهيئة العامة للاستعلامات) •

الايمان الذى يشع فى الاسرة كالأشجار • وقد شهدت مصر الاسلامية
من فضليات النساء الكثيرات (١٦) •

ولكن فى موضوعات أخرى لم تحدث معارك قبل تحديد النسل •
صحيح أنه انشئ مركز السكان وتنظيم الاسرة ولكنه لم يتجاوز
اجراء بعض البحوث عن توزيع السكان فى مصر • ولم تنشأ توعية
دينية من أجل تحديد النسل ولم تصدر أى فتوى رسمية فى صفة •
ولكن ذلك لم يمنع من تقلبات المنظرين فيه تؤيده ، وتورد فيه الحجج
النقلية والعقلية ، وترد على الحجج المضادة ، ولكن لم تشتعل المعركة •
وذلك لان القيادة السياسية تركت الامر مفتوحا على الخيار ولم تأخذ
فيه جانب دون جانب مما يدل على أن الدين كعامل فى التنمية لم يكن
حاسما أو مقصودا (١٧) •

٣ — الفاء الوقف :

لقد صدر قانون الفاء الوقف رقم ٦٢٨ لسنة ١٩٥٥ من أجل
استثمار قطع كبيرة من الاراضى ومبالغ كبيرة من المال بدلا من ابقائها
بلا استثمار أو زيادة خدمة للناس وانتفاعا بها وحرصا على بقائها
وزيادتها • وبالتالي شيدت أبنية عديدة ، واستثمرت الاموال فى
البنوك • فزادت الاعمال الخيرية وأصبحت أكثر نفعا خاصة فى مشاريع

(١٦) ناصر ج ٥ ص ٤٤٣ خطاب ومناقشات مع الشباب فى معسكر
منظمة الشباب الاشتراكي العربى بحلول ١٨/١١/١٩٦٥ •

(١٧) المصدر السابق ج ٤ ص ٦٨ ، ص ٥٥٨ ج ٥ ص ٦٦٩ •

الاسكان • وأصبح الوقف ليس فقط موضوعا للاستهلاك بل أيضا موضوعا للاستثمار • ولم تحدث معارك حول هذا الموضوع • بل أنه بعد ١٩٧٠ ظهر تسبب في أموال الوقف وممتلكاته ، وحدثت سرقات ومبايعات صورية وعسولات فيما يسمى بقضية المغربى التى يتحمل أن يكون الشيخ الذهبى قد ضحى بحياته بسببها • فقد كان أول من نبه على هذه الاختلاسات •

٤ - قانون تطوير الأزهر :

صدر قانون تطوير الأزهر في ٥ يوليو ١٩٦١ رقم ٦٠٣ بشأن إعادة تنظيم الأزهر والهيئات التى يشملها معترفاً بالأزهر وبعيئاته ، والغاء للقوانين السابقة رقم ٢٦ لسنة ١٩٣٦ • فالأزهر « هو الهيئة العلمية الإسلامية الكبرى التى تقوم على حفظ التراث الإسلامى ودراسته وتجليته ونشره • وتجعل أمانة الرسالة الإسلامية الى كل الشعوب ، وتعمل على اظهار حقيقة الإسلام وأثره فى تقدم البشر ورفق الحضارة وكفالة الأمن والطمأنينة وراحة النفس لكل الناس فى الدنيا وفى الآخرة • كما تهتم ببعث الحضارة العربية والتراث العلمى والفكرى للامة العربية ، واظهار أثر العرب فى تطور الانسانية وتقدمها • وتعمل على رقى الآداب وتقدم العلوم والفنون وخدمة المجتمع والاهداف القومية والانسانية والقيم الروحية ، وتزويد العالم الإسلامى والوطن العربى بالمختصين وأصحاب الراى فيما يتصل بالشريعة الإسلامية والثقافة الدينية والعربية ولغة القرآن ، وتخريج علماء عاملين متفهمين فى الدين ، يجمعون الى الايمان بالله والثقة بالنفس وقوة الروح كفاية علمية وعملية ومهنية لتأكيد الصلة بين الدين والحياة والربط بين العقيدة والسلوك ، وتأهيل عالم الدين

للمشاركة في كل أسباب النشاط والانتاج والزيادة والقُدوة الطيبة ،
وعالم الدنيا للمشاركة في الدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة
الحسنة . كما تهتم بتوثيق الروابط الثقافية والعلمية مع الجامعات
والهيئات العلمية والعربية والاجنبية » (١٨) .

الهدف اذن من التطوير هو حفظ التراث وتنقيته ونشره ، ونشر
الدعوة الاسلامية واظهار الدور التقدمي للإسلام في رقى الشعوب ،
وبيان حضارة العرب والاعتزاز القومى بها . والا هم من ذلك كله
اعداد جيل جديد من العلماء يجمع بين علوم الدين وعلوم الدنيا أو
كما يقال بلغة القدماء بين علوم النقل وعلوم العقل . ولكن يظل
الازهر تابعا لرياسة الجمهورية ، ويعين وزير لشئون الازهر بقرار
جمهورى ، وبالتالي فهو ليس هيئة مستقلة . ومن ثم يسهل على
الدولة اعطاء توجيهاتها الى شيخ الازهر . وهو أيضا معين بقرار
جمهورى تتجمع السلطات كلها في يده . فهو الامام الاكبر وصاحب
الرأى في كل ما يتصل بالشئون الدينية والمشتغلين بالقرآن وعلوم
الاسلام . وله الرياسة والتوجيه في كل ما يتصل بالدراسات الاسلامية
في الازهر وهيئته . وفي نفس الوقت هو موظف في الدولة يأتفرع
بأوامرها ، ويبرر قراراتها . ويرأس المجلس الاعلى للازهر . وان
لم يكن شيخ الازهر قبل تعيينه عضوا بجمع البحوث الاسلامية ،
وهو الشرط الوحيد لتعيينه ، فان لرئيس الجمهورية الحق في تعيين
شيخ أزهر من خارج المجمع ويصبح بقوة التعيين عضوا في المجمع
أى أن هذا الشرط الوحيد وهو شرط العلم ، ليس ملزما لرئيس

الجمهورية • ولشيخ الأزهر حق مقاضاة نظار الاوقاف • كما يعين وكيل الأزهر أيضا بقرار جمهوري ويشترط أن يكون عضوا بالمجمع • ولكن رئيس الجمهورية له الحق في تعيين الوكيل من خارجه • بالتالى يصبح عضوا في المجمع بقوة القرار الجمهوري • لذلك يثار هذه الايام سؤال : لماذا لا يتم انتخاب شيخ الأزهر من المجلس الاعلى للأزهر أو من مجمع البحوث الاسلامية أو من هيئة كبار العلماء أسوة بانتخاب بابا روما ؟

ويشمل الأزهر الهيئات الآتية :

(١) المجلس الاعلى للأزهر • ويتكون من شيخ الأزهر وله رئاسة المجلس ، ووكيل الأزهر ، ومدير جامعة الأزهر ، وعمداء الكليات بجامعة الأزهر ، وأربعة من أعضاء مجمع البحوث الاسلامية يختارهم المجمع ويصدر بتعيينهم قرار جمهوري بناء على ترشيح شيخ الأزهر لمدة سنتين ، وأحد وكلاء الوزارات أو الوكلاء المساعدين من وزارات الاوقاف والتربية والتعالم والعدل والخزانة بقرار من الوزير المختص ، ومدير الثقافة والبحوث الاسلامية ، ومدير المعاهد الأزهرية ، وثلاثة أعضاء من ذوى الخبرة في شئون التعليم الجامعي يكون أحدهم على الاقل من أعضاء المجلس الاعلى للجامعات ويعين بقرار من الوزير المختص بناء على أخذ رأى المجلس وترشيح الأزهر لمدة سنتين • ويختص المجلس الاعلى للأزهر بالتخطيط ، ورسم السياسة العامة للأزهر ، ورسم السياسة التعليمية ، والنظر في الميزانية ، واقتراح انشاء الكليات والمعاهد ، وقبول الاوقاف والوصايا والهبات ، والنظر في كل مشروع قانونى أو قرار جمهوري يتعلق بالأزهر ، والنظر في منح

العالية الفخرية ، وتشكيل اللجان الفنية الدائمة ، وتدبير أموال الأزهر ،
والنظر في كل ما يعرضه عليه شيخ الأزهر .

(ب/ج) مجمع البحوث الإسلامية وإدارة الثقافة والبعوث
الإسلامية . وهى الهيئة التى تقوم بالبحث والدراسة وتحقيق أهداف
الأزهر العلمية « تعمل على تجديد الثقافة الإسلامية ، وتجريدها من
الفضول والشوائب وآثار التعصب السياسى والمذهبى ، وتجليتها
في جوهرها الاصيل الخالص ، وتوسيع نطاق العلم بها لكل مستوى
وفي كل بيئة ، وبيان الرأى فيما يجد من مشكلات مذهبية أو اجتماعية
تتعلق بالعقيدة ، وحمل تبعة الدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة
الحسنة » (١٩) . ويتألف المجمع مما لا يزيد على خمسين عضوا من كبار
علماء الاسلام يمثلون جميع المذاهب الإسلامية ، منهم عشرون من
خارج الجمهورية العربية المتحدة . يعينون بقرار من رئيس الجمهورية .
يرأسه شيخ الأزهر ، ونصف الاعضاء متفرغون .

(د) جامعة الأزهر . وتختص بكل ما يتعلق بالتعليم العالى
وبالبحوث ، وتحقق رسالة الأزهر المنصوص عليها في الباب الاول .
وتتكون من كليات للدراسات الإسلامية ، وكلية للدراسات العربية ،
وكلية المعاملات والادارة ، وكلية الهندسة والصناعات ، وكلية الزراعة ،
وكلية الطب . ويجوز انشاء كليات أو معاهد أخرى بقرار من رئيس
الجمهورية . وتتكون كل كلية من عدة أقسام . اللغة العربية هى لغة
التعليم الا بقرار من مجلس الجامعة ينص على لغة أخرى . والتعليم

بالمجان للطلاب المسلمين بصرف النظر عن جنسياتهم • ويجوز توقيع العقوبت التأديبية على أعضاء هيئة التدريس ابتداء من الانذار واللوم حتى العزل والحرمان • وكل فعل يزرى بشرف عضو هيئة التدريس أو لا يلائم صفته كعالم مسلم أو يتعارض مع حقائق الاسلام أو يمس دينه ونزاهته يكون جزاؤه العزل • وكل من يخلون بواجباتهم أو يتصرفون تصرفا لا يلائم صفتهم كعلماء مسلمين يطلب نقلهم الى وظائف أخرى خارج نطاق الازهر •

(٨) المعاهد الازهرية • وتشمل الاقسام الابتدائية وتسمى المعاهد الاعدادية ، والاقسام الثانوية وتسمى المعاهد الثانوية • وتقوم مدرسة تحفيظ القرآن مقام المرحلة الاولى • والغرض من المعاهد الازهرية « ترويد تلاميذها بالقدر الكافي من الثقافة الاسلامية ، والى جانبها المعارف والخبرات التى يتزود بها نظراؤهم فى المدارس الاخرى المماثلة ليخرجوا الى الحياة مزودين بوسائلها واعادهم الاعداد الكامل للدخول فى كليات جامعة الازهر ولتتبعهم جميعا فرصا متكافئة فى مجال العمل والانتاج كما تتبعهم الفرص المتكافئة للدخول فى كليات الجامعات الاخرى • وتذكر القيادة السياسية هذه الانجازات فى خطبها السياسية تأكيداً على دورها فى التنمية الدينية • فبعد خمس سنوات من قيام الثورة وفى التعليم الدينى كانت ميزانية الازهر ١٣٩١ر٥٥٠ جنيها وأصبحت ٢٠٠١ر١٥٣ • وكان للازهر ٢٥ معهدا أصبحت الآن ٣٧ • وكان فيه ٢٢ر١٣٥ طالبا أصبح فيه ٣١ر٥٥٦ وفى مصر الآن من البلاد العربية والاسلامية ٢٠٠ عالم ومبعوث • وبينى الازهر مدينة للبعوث الاسلامية وتتكلف ٢ مليون جنيه (٢٠) • وقد تم رصد

خمسة ملايين جنيه لمشروعات الازهر الجديدة في الخمس سنوات القادمة ، وانشاء معاهد زراعية وتجارية وصناعية لأول مرة تابعة للازهر (٢١) .

وفي ١٤ مايو ١٩٧٥ تم بحث تعديل قانون تطوير الازهر وذلك بتقديم المجلس الاعلى للازهر مشروعا بتعديل بعض مواد قانون التطوير ١٩٦١ . ويستهدف التعديل دعم المركز الدينى العالمى للازهر وتمكينه من أداء رسالته فى الداخل والخارج .

وقد حدثت عدة شروح وهوامش على القانون من بعض المسؤولين . فقد أعلن د. البهى وزير الأوقاف عن تخرج أئمة متخصصين للمصانع والمؤسسات العمالية بعد ادخال الدراسات الجديدة فى جامعة الازهر لتخريج أزهريين مؤهلين متخصصين للعمل أئمة ومصلحين وروادا عاملين فى المصانع والمؤسسات والنوادرى العمالية . كما تقرر انشاء شعبة جديدة للدعوى العمالية لهذا الغرض من الخريجين الممتازين فى كليتى أصول الدين والشريعة الاسلامية وسيدرس هؤلاء الخريجون جميع النظريات الاقتصادية العالمية دراسات مقارنة مع المبادئ الاسلامية . كما سيدرسون الخدمة الاجتماعية العمالية ، ونظم العدل والانتاج ، والقانون العمالى ، واللغات ، والمواد التماونية . وكان السيد حسين الشافعى قد أعلن من قبل بعد وضع حجر الاساس لجامعة الازهر أنها مقرر جديد ، وتجعل الفكر الاسلامى ايجابيا وفعالا يتصدى لكل تهديدات المستعمرين ضد الاسلام والمسلمين فى شجاعة وحزم

(٢١) التربية الدينية ، وزارة التربية والتعليم ، المراحل الاولى والثانية والثالثة . انظر ايضا « ورقة أكتوبر » .

لا يعرف الهزيمة ولا التردد • ان تطور الازهر يعتبر عملا ثوريا تقضى به الثورة على آثار المستعمر • فقد أعادت الثورة العقيدة الى المجتمع • ولا بد للقوة من عقيدة تدفعها كما لا بد للعقيدة من قوة تحميها • وسوف يعطى هذا التطوير الطالب الازهرى مزيدا من الطاقات العلمية والاسلامية (٣٢) •

٥ - المجلس الاعلى للشئون الاسلامية :

أنشأ المجلس الاعلى للشئون الاسلامية في ١٩٦٠ • وامتد نشاطه الى جميع أرجاء العالم الاسلامى والوطن العربى وجميع القارات للتعريف بالاسلام واحياء التراث الاسلامى • وقد نشر المجلس موسوعة جمال عبد الناصر للفقہ الاسلامى سحت فراغا كان موجودا • ويصدر شهريا سلسلتين : الاولى « دراسات فى الاسلام » ، والثانية « كتب اسلامية » • كما يصدر كل أول شهر مجلة « منبر الاسلام » • وبجانب طبعتها العربية تصدر طبعات أخرى بالانجليزية والفرنسية والاسبانية • وقد جمع المجلس القرآن الكريم جمعا صوتيا (المصحف المرتل) ، وأوفد بعثات الوعظ والارشاد وتعليم اللغة العربية وأنشأ المراكز الاسلامية فى أرجاء العالم • وابتداء من يونيو ١٩٦٠ حتى يوليو ١٩٦٠ تم توزيع أربعة ملايين نسخة من المطبوعات على العالم الاسلامى ، وثمانية آلاف نسخة من القرآن المرتل ، وسبعمائة ألف اسطوانة صلاة • هذا بخلاف ما تم توزيعه داخل الجمهورية العربية المتحدة •

وينقسم المجلس الى عدة لجان : لجنة التعريف بالاسلام ، لجنة

احياء التراث الاسلامى ، لجنة الخبراء ، لجنة احياء مصادر كتب السنة ، اللجنة العامة للقرآن والسنة ، لجنة تجديد مبادئ الشريعة الاسلامية .

وقد أنشأ هذا المجلس نظريا كجزء من وزارة الاوقاف ولكنه عمليا يتبع رئاسة الجمهورية مباشرة مثل « المجلس الاعلى للفنون والآداب والعلوم الاجتماعية » ، « لجنة الطاقة الذرية » ، « أكاديمية البحث العلمى » . وكان الغرض من انشائه البحث عن الاحلاف في أول الثورة المصرية ومحاولتها الفروج عن حدود مصر ، وفي وقت لم تبرز فيه القومية العربية بعد وكانت الوحدة الافريقية مجرد افتراض . ونظرا لان الدول الافريقية المستقلة كانت محدودة على أصابع اليد الواحدة فانه لم يعد أمام الثورة المصرية الا الدائرة الثالثة ، دائرة العالم الاسلامى . ولم يتجاوز نشاط المجلس عن مبنى جميل في حي راق ، وهو حي الزمالك ، ومركز مرموق ومؤسسة غنية ، لا تخضع للرقابة واسم واسع الشهرة في العالم الاسلامى أو المسيحى الغربى . كان السادات أول رئيس له ، وعويضة آخر رئيس اتهم بمخالفات مالية وفساد ادارى ومقدم الآن للمحاكمة . لم يتعد نشاط المجلس بعض الرحلات والزيارات للبلاد الاسلامية وتبادل البعثات الدينية مع بعض المؤسسات الدينية الاخرى مثل السكرتارية لغير المسيحيين في روما التي تمت اقامتها بعد المجمع المسكونى الحادى والعشرين الاخير . وعلى أحسن الفروض أعطى المجلس مثا من نسخ القرآن والكتب الاسلامية خاصة للبلاد الاسلامية غير الناطقة بالعربية ، ومجلة منبر الاسلام ، وهى مجلة تقليدية لا أثر لها على الحياة الدينية أو السياسية في مصر ، وسلسلة الكتب الاسلامية سواء من التراث القديم أو من المؤلفات المعاصرة ، سواء باللغة العربية أو باللغات الاوربية من أجل عرض

الاسلام ، عقيدة وشريعة الى المسلمين غير الناطقين بالعربية أو الى غير المسلمين في الغرب بوجه عام ، وذات طابع تقليدى . أما موسوعة « ناصر » للفقهاء الاسلامى فانها دائرة معارف تقليدية للفقهاء الاسلامى ، ولا صلة لها بالثورة الا من خلال اسم ناصر (٣٣) .

ويبدو من أسماء الكتب القومية التى نشرها المجلس مثل « الميثاق الوطنى » ، « شريعة العدل شريعة الله » ، « وحدة الهدف قبل وحدة الصف » ، « دراسات فى الميثاق » ، « رسالة الى اليمن » ، « اخوان الشيطان » ، « وثيقة للتاريخ » .. الخ الهدف السياسى منه ، وملاحظته للاحداث السياسية ، وسيره فى ركاب السلطة ، تملأ عليه ما يفعل ، وتوجه نشاطه .

ودخل المجلس معركة الاسلام والاشتراكية ليس بالضرورة بتوجيه من السلطة ولكن لان الخادم يعرف من تلقاء نفسه ما يريد السيد . فقد صدرت فى سلسلة الرسائل والدراسات الاسلامية : « دراسات فى الاسلام » ، « الاسلام والمذاهب الاقتصادية » ، « اشتراكية الاسلام واشتراكية العرب » ، « الربا بين الاقتصاد والدين » ، « مجتمعنا الجديد والشريعة الاسلامية » ، « الفرد فى المجتمع الانسانى » ، « الملكية الخاصة وحدودها فى الاسلام » ، « المساواة فى الاسلام والمدنية الغربية » ، « دعوة الميثاق الوطنى من دعوة الاسلام » ، « النظام الاقتصادى والاسلام » ، « الاسلام والمتحرر من الجوع » ، « الاسلام ومنهج فى الاقتصاد والادخار » . ومن سلسلة كتب اسلامية صدر :

« الاشتراكية العربية في حدود الاسلام والواقع العربى » ، « التكامل والضمآن الاجتماعى فى الاسلام » ، « فلسفة الحرية فى الاسلام » ، « أثر التشريع الاسلامى فى الوحدة العربية » ، « الحرية عند العرب » ، « العمل فى الميثاق » • وكلها صدرت فى وقت المد الاشتراكى العربى •

٦ - التربية الدينية :

لقد نص الدستور المصرى لسنة ١٩٥٦ لسنة ١٩٦٤ الصادر فى ٢٥ مارس على أن الاسلام هو الدين الرسمى للدولة • اذ تقول المادة الخامسة : الاسلام دين الدولة واللغة العربية لغتها الرسمية • لذلك أصبحت التربية الدينية اجبارية فى كل المدارس للمسلمين والاقباط على السواء • وتقول المادة السابعة : « الاسرة أساس المجتمع قوامها الدين والاخلاق والوطنية » • ويعمل الرئيس ذلك بأن مصر من أكثر البلاد تمسكا بالدين باعتراف كل الناس • فان القانون الجديد للتعليم جعل تعليم الدين بالنسبة للديانات المختلفة مادة أساسية لان الدين هو الوازع • لقد تعلم الناس الدين من الاسرة ، وتعلموا الفرق بين الحلال والحرام ، وتوارثوا هذا أباً عن جد • فالمسلم لا يكون مسلماً بالبطاقة ولكن بالتعليم وحفظ القرآن • ويظهر نفس الموضوع بعد ١٩٧٠ • فردا على سؤال طالبة لماذا لا يدرس الدين فى الجامعات نظرا لاحتياج الشباب للنجاحية الدينية ، ولماذا لا تحسن مستوى اللغة العربية التى هى فى انهيار مستمر لدرجة امتلاء الكتب الجامعية بأخطاء لغوية وبالرغم من وجود مجع اللغة العربية وهو مجرد برج عاجى يعيش بعيدا عن مشاكل اللغة ؟ استحسن الرئيس السؤال ، وأثنى على صاحبته ، وكلف ده شمس بتولى تنفيذه بالنسبة للدين واللغة العربية والتربية القومية قبل السنة الدراسية القادمة • وهنا

تبدو الزائدة المتبادلة من السائل والمجيب ، واغسل الواقع العربي ذاته بكل مشاكله ، وطلب حملى مكشوف . وترداد حمى التربية الدينية بعدد ١٩٧٠ . فقد أنشئت لجنة التربية الاسلامية لبحث التربية الاسلامية ومناهج تعليمها ومراجعة شاملة لكتبها . أصبحت التربية والاخلاق مادة أساسية للتعليم في المدارس بقرار آخر من المجلس القومي للتعليم والبحث العلمى والتكنولوجيا ! ودعا الازهر لتطوير التعليم الدينى بالجامعات . واقترح جعل مادة التربية الدينية من مقررات الجامعة على كل المستويات وفى كل الكليات . وتم تكليف الازهر بتولى التوجيه الدينى بالجامعات لتصحيح المفاهيم وتمبئة الشباب دينيا والقضاء على الفراغ الدينى لديهم وعلى الانحرافات الاخلاقية البارزة . كما أصبح من واجباته التصدى لمحاولات الغزو الفكرى والاحاد ، وأدانة الشعب ! ويشكل لجنة لمواجهة حوادث ١٨ / ١٩ ناير ١٩٧٧ دفاعا عن الحكومة ، وتأييدا لقرارات زيادة الاسعار التى تخلت عنها بالحكومة فيما بعد . وقد بلغ الامر الذروة بهوافقة مجلس الدولة بتاريخ ٧٧/٨/٦ على مشروع قانون باقامة حد الردة القاضى باعدام المرتد عن الاسلام عمدا بقول صريح وبفعل قطعى وب عشرة سنوات لمن ارتد أكثر من مرة ويعقوبات رادعة اذا وقعت الردة من قاصر ! وتثبت الردة بالاقرار مرة واحدة أو بشهادة رجلين ومنع المرتد من التصرف فى أمواله !

وفى الحمية الدينية الاخيرة أصبحت عبارة تطبيق أحكام الشريعة تجلب التصفيق والمزادة واستجداء الشعبية الرخيصة . وفى ابريل ١٩٧٦ أعطيت توجيهات لوزارة الثقافة والاعلام فى اتجاه تطبيق أحكام الشريعة الاسلامية . وفى أغسطس من نفس العام ظهرت برامج فى أجهزة الاعلام للتعريف بالشريعة الاسلامية تمهيدا لجعلها

مصدرا للتشريع • وناقش مجلس الشعب قانون تحريم الخمر وقطع يد السارق تمهيدا لاصدار قانون يستثنى منه العرب والاجانب خدمة للسياحة !

وتشمل مقررات الدين بالمرحلة الابتدائية القرآن والشائذ والعبادات والسيرة والتهذيب • ويشمل التهذيب في السنة الاولى محبة الوالدين والرفق بالحيوان ، وفي السنة الثانية محبة الاسلام والنظام وآداب المنزل ، وفي السنة الثالثة النظام وآداب الطريق والمدرسة وحب الاصدقاء والجيران والصدق ، وفي الرابعة يبرز موضوع الادخار • وفي المرحلة الاعدادية تقدم التربية الدينية نفس الاقسام الخمسة ، يضم التهذيب موضوعات المحافظة على المرافق العامة ، وأدوات الانتاج ، والاعتدال في الانفاق ، والحد من الاستهلاك ، وآداب الصحبة ، والاخوة والتضامن الاسلامي • وفي الصف الثالث الاعدادى يتسع التهذيب أكثر فأكثر ويشمل احترام العمل والاخلاص فيه ، والمحافظة على أدوات الانتاج وصيانتها ، والمحافظة على الاموال العامة ورعاية الآخرين والبعد عن الايذاء ، وآداب المعاملة في البيع والشراء ، وحفظ الودائع ورد الامانات • ويتضح من مضوعات التهذيب الموضوعات الاجتماعية التي أبرزتها الثورة • وبالإضافة الى التربية الدينية هناك أيضا التربية القومية • يشمل منهج الصف الخامس الابتدائي تعريف بالجمهورية العربية المتحدة ونظام الحكم في الدولة • ثم تتحدث عن القومات الاساسية للمجتمع وعلى رأسها التمسك بالدين والاخلاق • ولكن تظل باقى المواد مثل ثروة الوطن والمشكلات القومية والوطنية والقوات المسلحة والثورة لها الاغلبية على المواد الدينية • ولا يشمل القرار في المرحلة الاعدادية شيئا من

القيم الدينية بل كلها مقومات الثورة وتاريخ الثورات المصرية والانتمية الاقتصادية والاجتماعية والقومية العربية . ثم تظهر بعض القيم الدينية في المرحلة الثانوية المستحدثة من ورقة أكتوبر مثل دولة العلم والايمان ، والتمسك بالقيم الروحية والدينية (٢٤) . ويدل هذا التمييز بين التربية الدينية والتربية القومية بالرغم من تداخلهما على النزعة الاصلاحية النسبية التي تدخل بعض الجوانب الاجتماعية في التربية الدينية وتدخل بعض القيم الدينية في المقررات القومية دون التوحيد الشامل بينهما كما هو الحال في الثورات الاكبر جزية .

٧ — الموضوعات والبرامج الدينية في ميادين الثقافة وأجهزة الاعلام:

لقد امتد نشاط القطاع العام الى ميدان الثقافة والاعلام . فقد أنشئت الدار القومية للطباعة والنشر والتي تسمى الآن « الهيئة العامة للكتاب » ، وزادت كمية النشر للكتب الدينية . وأصبحت سلسلة « تراثنا » من أشد الكتب رواجاً مما يدل على أن المثقفين لم يجدوا شيئاً يقرؤنه أفضل من تراثهم القديم . كانت التنمية الاقتصادية موازية لمسلفية الثقافة . كما أنشئت عدة سلاسل اسلامية لعرض وجهات النظر الاسلامية في الموضوعات السياسية والاجتماعية التي تثيرها القيادة السياسية مثل التحرر من الاستعمار ، العدالة الاجتماعية ، المساواة . وقد راجت هذه الكتب مما يدل على أن التنمية في المجتمع من الداخل ذات أثر فعال . كما ظهرت عدة مجلات اسلامية جديدة وبالرغم من طابعها التقليدي الا أنها تعبر عن الحماس الديني للمثقفين .

(٢٤) امانة الدعوة والفكر ، مكتب الشؤون الدينية . وايضا مجلة « الاتحاد الاشتراكي العربي » ، العدد الثالث .

وقد خصصت الصحف اليومية صفحات خاصة للدين يوم الجمعة من كل أسبوع • وبالرغم من طابعها التقليدي أيضا إلا أنها تعبر عن الرغبة في التغيير من خلال الاستمرارية • وقد أخذت إحدى هذه الصفحات الدينية مرة الموضوع على نحو جدي وبدأت في نقد التجارة بالدين والطرق الصوفية ورجال الدين فتوقفت في الحال وعزل محررها • وهذا يدل على أن أي عمل جاد في الدين كعامل للتنمية أكثر مما يتطلبه النظام السياسي • فالدين يأتي خلف التنمية وليس قبلها • تأتي المبادرة من السياسة ويترك التبوير للدين •

وفي أجهزة الاعلام أنشئت محطة خاصة للقرآن الكريم ففي ١٩٦٤/٣/٢١ بدأت اذاعة القرآن ارسالها لكافة المسلمين • وهي متخصصة في اذاعة القراءات مع الشرح والتفسير للقرآن الكريم • واستمر معدن ارسالها من ٦٤ / ٦٥ حتى ٦٦ / ١٩٦٧ بمعدل ١٤ ساعة يوميا • كما أذيعت برامج دينية خاصة مثل « نور على نور » ، وأخيرا العلم والايمان • ويؤذن للصلوات الخمس اليومية في الاذاعة والتليفزيون • وتذاع صلاة الجمعة والاعياد بحضور القيادة السياسية على رأس الاحتفالات والمواكب الرسمية • وكان الهدف من هذه المحلات الدينية هو اضافة الشرعية على القيادة السياسية بمشاركتها الجماهير في شعائرها الدينية • وفي مناقشات المؤتمر القومي للعلماء يؤكد الرئيس على أعمال الثورة بالنسبة للدين ، والاكتار من المواد الدينية في الاذاعة والتليفزيون ، وعلى انشاء محطة خاصة لاذاعة القرآن والتفسير • وفي ١٤ مايو ١٩٦٧ فتح اكتاب لصالح اذاعة القرآن الكريم لتطوير اذاعة القرآن على مدى ٢٤ ساعة يومية بدون توقف • ووضع حسين الشافعي في ١٤/٣/١٩٦٤ الحجر الحجر الاساسي

لانشاء دار القرآن ، وخصصت له ميزانية ١٥٠ ألف جنيه لنشر التراث القرآنى (٢٥) •

وقد قام مكتب الشؤون الدينية بالاتحاد الاشتراكى العربى بمهمة مماثلة • وكان الهدف من انشائه اعداد البحوث المختلفة فيما يختص بالعلاقة بين الدين والاشتراكية اجتماعيا وسياسيا واقتصاديا حتى يؤمن كل فرد بأن اشتراكيته علمية لا تتناقى مع تعاليم الاسلام • وكذلك التصدى للفئات الضالة المعرقة من الرجعيين ، من يستغلون الدين ضد طبيعته وروحه لعرقلة التقدم وكشف خروجهم على الدين ومفاهيمه ، وكذلك القضاء على الاسرائيليات التى يراد بها الاضرار بالاسلام وصيانة الدين من دعايات المستشرقين • ويعقد المكتب عدة اجتماعات اسبوعية مع علماء الاسلام من مفتشى المساجد وأئمتها ورجال الوعظ والارشاد ومشايخ أروقة البعوث الاسلامية والمهتمين بالمسائل الدينية من أساتذة الجامعات وغيرهم من العلماء والمثقفين ورجال الدين المسيحى وذلك لشرح المفاهيم الاشتراكية والرد على معارضها • كما يعقد المكتب اجتماعات عامة بأكبر عدد ممكن من علماء المسلمين ورجال الدين المسيحى • بالإضافة الى عدة اتصالات فردية عن طريق زيارات الكبار من رجال الأزهر والاقواف والبطريركية القبطية وبعض الجمعيات الاسلامية • وكانت خطة المكتب تنظيم محاضرات خاصة وعامة للربط بين الحقائق الدينية والمقاصد الاشتراكية، واعداد ندوات لها صبغة اشتراكية روحية ، واعداد منشورات وتوزيعها

(٢٥) نماذج عديدة من مكتبة الامم ، وزارة الاوقاف ١٩٦٨ — ١٩٧٠
نقدم، حسين الشافعى • العدد الاول من السلسلة ص ٩ — ١٢ •

تربط بين الاشتراكية الدين ، والاستماتة بالاعباد الدينية كشهر رمضان وعيد رأس السنة الهجرية والمولد النبوى لائقاء محاضرات أو عمل ندوات لربط المناسبة الدينية بخير المجتمع ، واعداد مناهج دراسية لعلماء الاسلام بالاتفاق مع المسئولين بالوقوف لربط الخطب والمواعظ بالتعاليم الاسلامية الصحيحة التى تتضمن كل ما يحتاج اليه البشر فى حياتهم الاجتماعية والسياسية ، والعمل على تقوية فعالية الهيئات الاسلامية وربطها مع مكتب الشؤون الدينية ، واستعمال نشاطها لابلأغ الفكر الاشتراكى الى الشعب ، والاتصال بالشعوب الاسلامية فى أفريقيا وآسيا وأوربا والامريكيتين ، وتوثيق الصلة بقيادة الهيئات الشعبية فيها لنشر الوعى الدينى والمناهج الصحيحة . وقد أنشئت جرائد جديدة ومجلات شهرية من أجل الدعوة الجديدة . فنشرت مجلة « الاشتراكى » عدة مقالات عن الدين لخدمة الحركة مثل مناهج التاريخ الاسلامى ، وهى الجريدة التى تصدرها أمانة الدعوة والفكر بالاتحاد الاشتراكى العربى ، أمانة التنظيم السياسى وتوجيه الدين .

٨ - تنظيم الطرق الصوفية :

على الرغم من أن القيادة السياسية لم تمنع الطرق الصوفية من الاشتراك فى الاحتفالات الدينية العامة فانها حاولت اعادة تنظيمها بتتقيتها من مظاهر الشعوذة والفساد التى انتشرت فيها . وقد كانت هناك عدة محاولات آخرها صدور القانون رقم ١١٨ لسنة ١٩٧٦ بشأن نظام الطرق الصوفية باسم رئيس الجمهورية محدد أهداف الطرق الصوفية وتنظيماتها بأنها التربية الدينية والروحية بما يتفق

منع أحكام الشريعة الإسلامية ، والدعوة الى العمل بها بالوعظ والارشاد ، وتنظيم الذكر الصوفي . كما تحدد المادة الثانية بأنه : « لا يجوز لاجزاء الطرق الصوفية القول بمعتقد أو اتيان أفعال أو اقامة موالد أو احتفالات أو اذكار تخالف أحكام الشريعة الإسلامية أو النظام العام أو الآداب » (٣١) . ويلتزم رجال الطرق الصوفية في ممارسة أنشطتهم بما يتفق مع الكتاب والسنة والمبادئ الصحيحة . والسلطة العليا « المجلس الاعلى للطرق الصوفية » . وهي هيئة لها شخصيتها المنوية المستقلة . وأغراضها « دينية وروحية واجتماعية وثقافية ووطنية ، وتلتزم في كل نشاطها بكتاب الله وسنة رسوله » . ويتم تشكيل هذا المجلس من شيخ مشايخ الطرق الصوفية وعشرة أعضاء من مشايخ الطرق الصوفية المنتمين لعضوية المجلس وممثل الأزهر وممثل لوزارة الاوقاف وممثل لوزارة الداخلية وممثل لوزارة الثقافة وممثل للامانة العامة للحكم المحلى والتنظيمات الشعبية . ويعين شيخ مشايخ الطرق الصوفية بقرار من رئيس الجمهورية من بين مشايخ الطرق الصوفية المنتمين لعضوية المجلس الاعلى للطرق الصوفية .

ويجب أن يبلغ الرئيس محاضر الجلسات الى الوزراء الممثلة لوزاراتهم في المجلس وذلك خلال خمسة أيام من تاريخ الجلسة . ولا يجوز انشاء أو تنظيم أية طريقة صوفية جديدة الا اذا كانت لا تشابه طريقة من الطرق الموجودة في اسمها أو اصطلاحها . ويصدر بذلك قرار من وزير الاوقاف وشؤون الأزهر بالاتفاق مع وزير الداخلية بناء على موافقة المجلس الاعلى للطرق الصوفية . وعند خلو منصب

الشيخ يعين الابن الاكبر ثم أخوه ثم ذو القربى ثم كبار رجال الطريقة ! ويعين شيخ الطريقة نوابه وخلفائه وخلفاء بسائر المحافظات . ويعد بمقر كل طريقة سجلات بأسماء أعضاء الطريقة والنواب والخلفاء وخلفاء الخلفاء . ويجب تقديم هذه السجلات لمشيخة الطرق الصوفية ولغيرها من السلطات المختصة للاطلاع عليها عند طلبها . وينظم القانون الانشطة الصوفية والموالد والمواكب ومجالس الذكر والاحتفالات الدينية والمعاهد الصوفية الاسلامية .

ويلاحظ على هذا القانون الرغبة في جعل نشاط الطرق الصوفية مطابقا لاحكام الشريعة وتخليصها من الانحرافات ومظاهر الشعوذة والفساد . ولكن يلاحظ أيضا رغبة القيادة السياسية في السيطرة عليها وذلك بتعيين شيخ مشايخ الطرق الصوفية بقرار جمهوري وبوجود ممثل للسلطة السياسية سواء من وزارة الاوقاف أو من وزارة الثقافة أو من وزارة الحكم المحلي أو من وزارة الداخلية وهو الاهم من أجل الحفاظ على الامن العام . كما أن تبليغ الوزراء بمحاضر جلسات المجلس الاعلى للطرق الصوفية وتسجيل أسماء الاعضاء والخلفاء لتقديمها الى السلطات يجعل الطرق الصوفية تحت عين وبصر السلطة السياسية . بل ان نظام الخلافة على مشيخة الطرق هو نظام وراثي خالص ، الابن الاكبر ، فالأخ ، فذو القربى . لم يمس اصلاح الطرق الصوفية طابعها الاوتوقراطي ، بل كان هدف السلطة السياسية وضعها تحت المراقبة حتى لا يستغلها أحد لاغراض سياسية ماثوثة وحتى تستغلها القيادة السياسية لصالحها الخاص في احتمالاتها ومواكبها مما يفيض على السلطة السياسية الشرعية الدينية الواجبة أمهم الشعب المتدين وأهم الناس .

٩ — حركة بناء المساجد وتوجيه الأئمة :

وقد وصل الاكثار من بناء المساجد لدرجة التنافس بين الحكومة والمواطنين ، وبين رجال الحكومة أنفسهم وبين المواطنين فيما بينهم . فبناء مسجد جميل عظيم في ميدان علم علامة على الوجود الفعلى للقيادة السياسية ودليل على انجازاتها . وقد ينافس مسؤول المسؤولين الآخرين في المساهمة في بناء المساجد قرارا أو تبرعا أو رعاية لائتبات أفعاله الصنة أثناء ولايته من أجل اعادة انتخابه أو تمييزه . وحملة التبرعات في حقيقة أمرها حملة حكومية لأنها تتم بموافقة وزارة الشؤون الاجتماعية . وأكثر المساهمين في بناء المساجد هم الفنانون ورجال الاعمال لاسباب عديدة . لاذ يريد الفنانون ، بصدق أو عن سوء نية ، أن يبينوا أن الفن قد أرجعهم الى الله ! أما رجال الاعمال فانهم يريدون مبركة الله لاعمالهم والاكثار منها ووقايتهم من الصدد أو يغطون بها أعمالهم اللاشريعية وتلاعبهم في الاسواق . وقد يهدف البعض من ذلك الى الغاء الضريبة العقارية اذا ما جعل أحد أدوار عقاره مصلى ! وتوضع الانوار ومكبرات الصوت على رؤوس المآذن أو حول أسطح المساجد . ويقول الناس سآخرين من كثرة المساجد : بين كل مسجد ومسجد يوجد مسجد . ولا تبني المدارس والمستشفيات بنفس الكثرة . يعنى الدين هنا فقط دور العبادة وليس عاملا للتنمية مع أن عديدا من الامثلة العامية تجعل خدمة المجتمع أولى من بناء المساجد مثل « اللى محتاجه البيت يحرم على الجامع » . وقد شيدت وزارة الاوقاف منذ الثورة ١٥٠٠ مسجدا جديدا ، وأئنتت كثيرا من المساجد القديمة ، وأمدتها بمكتبات ومقرئين . كما وضعت حوالى ١٦٠٠٠ مسجدا تحت الادارة المالية للوزارة . وبالرغم من أن هذا النشاط الزائد في بناء المساجد لا يصدر بقرار جمهورى الا أنه يعبر

عن تيار أساسى للقيادة السياسية وهو الحرص على الاسلام الشعائرى الذى يعتمد عن الاسلام السياسى .

وقد استعملت الخطب فى صلاة الجمعة من أجل التوجيه السياسى . وأصبحت وزارة الاوقاف ترسل نماذج من الخطب الدينية لائمة المساجد من أجل اشراف مركزى على دور العبادة نظرا لاتصالها بالناس وخطورتها فى توجيه رأى العام ايجابا أم سلبا . والنائب على الموضوعات المرسلة الموضوعات التقليدية مثل الطهارة ، والصلاة ، والايمان ، وقليل منهما فى السلسلة باستثناء الممارك السياسية التى تخوضها القيادة السياسية باستخدام الدين . ولكن هذا التوجه الدينى لم يحدث أثرا كثيرا لأن صورة خطيب المسجد أمام الناس هو أنه يضاف قول الحق ، ويؤثر السلامة فى حديثه . ولكن الموضوعات التقليدية التى توزعها وزارة الاوقاف على خطباء المساجد هى فى حد ذاتها قرار سياسى بتحجيم أثر الخطباء فى توجيه رأى العام والقضاء على حريتهم فى اختيار الموضوعات واستقلالهم فى طريقة تناولها .

ومنذ ابريل ١٩٦٨ بدأت وزارة الاوقاف اصدار سلسلة دينية باسم « مكتبة الامام » عن الادارة العامة للدعوة تتضمن خطب الجمعة المذاعة ونشرات التوعية الدينية . « ولقد حرصت على تقديم هذه السلسلة فى مجموعتها الاولى تأكيدا لاهمية الرسالة التى يضطلع بها المسجد فى مجال الربط بين الدين والحياة ، وابرار للدور الكبير الذى يقع على عاتق الامام فى هذه المرحلة الحاسمة من حياة شعبنا المؤمن بربه ووطنه وعروبتة ، المتمسك بقيمه الروحية والاخلاقية ، المتفانى فى سبيل مبادئه وأهدافه ، الصامد فى معركته المقدسة ، معركة الحق والشرف والكرامة حتى يتحقق له النصر باذن الله » . الغرض من هذه

السلسلة هو تجنيد الائمة والوعاظ ليكونوا بمثابة المدافعين عن نفس والمبادئ والقيم والعقيدة التى يدافع عنها الجيش . فبعد الهزيمة فى ١٩٦٧ تحولت المعركة من جيش يقاتل الى دولة تدعم المعركة بعنصر هام من عناصر تكوينها وهو الدين والايمان . ولكى تؤثر فى هذه الجماهير المعريضة تم اللجوء الى الحماسة الدينية من خلال رجال الدين وأئمة المساجد . « ان الامام جندى فى جيش الدعوة لا يقل أثره عن أخيه الجندى الرابض على أرض الميدان . هذا يجاهد بالسلاح وذلك بتدعيم العقيدة والايمان . وكلاهما يجاهد فى سبيل وطن واحد ومبادئ واحدة . فلا جرم أن يكون رجال الدعوة وأئمتها بمثابة الجيش الروحى الذى يشارك فى صنع النصر وصنع المستقبل بالعقيدة والايمان » . وفى هذه الفترة التى يقف فيها الوطن ممثلا لقوة الحق والسلام صامدا أمام قوى الظلم والطغيان فانه أحوج ما يكون الى التعبئة الروحية الرشيدة التى كرس لها كل وسائل الاعلام وكل أجهزة الدعاية حتى حاربت الملائكة معنا فى معركة النصر ، معركة رمضان . ولم تمر مناسبة دينية الا وأقيمت الاحتفالات ، وذكرت العبر والمواعظ التى من الممكن أن تفيد . « لقد مرت بنا خلال الشهور الماضية نغمات من هذا الفيض الناعم استروضا منها عظمة الاسلام وروعة القرآن وسمو تعاليه حين احتفلنا بمواسم كريمة مباركة ذكرى الهجرة النبوية الكريمة » . لقد كان الاحتفال يتم على المستوى الشعبى ولكنه الآن على المستوى الشعبى والرسمى وبكل أجهزة الدعاية واستحداث احتفالات أخرى مثل ذكرى مرور أربعة عشر قرن على بدء نزول القرآن . هذه الاحتفالات والمناسبات الدينية ترتبط بالمناسبات القومية المصرية كما ترتبط بمعركة التحرير والنصر . فمن توفيق الطالع ان الاحتفال بهذه المناسبة الدينية قد تم فى نفس الوقت مناسبة

قومية سيكون لها أبعاد الاثر في حياة الشعب الصاعد وتقرير مصيره وهي صدور بيان ٣٠ مارس الذي قرر فيه الرئيس أن لا صوت أعلى من صوت المعركة • وإذا كان الرئيس قد حدد خطة العمل في كافة المجالات القومية لحشد جميع الطاقات الجماهيرية على طريق العمل الديمقراطي لكسب معركة التحرير والنصر بها يحقق للمجتمع العربي دعم المكاسب الاشتراكية ودفعه الى مزيد من الصلابة والقدرة والصمود فان الدين يأتي بعد ذلك ليقوم بدور هام في هذه الفترة الصعبة التي يمر بها الشعب • وليس أولى من بيوت الله أن تكون أول مكان لترويد دعوة القائد الى الاعداد للمعركة والاستجابة لندائها • وليس أولى من خطب الجمعة والدروس الدينية التي تلقى في بيوت الله في جميع أنحاء الجمهورية أن تكون مجالا لابرار هذه القيم والمعاني السامية التي تنطوي عليها رسالة الاسلام الخالدة • ان رسالة الامام في المقام الاول هي التعريف بالاصول الصحيحة للدين الحنيف ، وتبئة القوى الروحية والمعنوية حول الغاية الشريفة التي يجاهد في سبيلها وتمت المعركة من أجلها • ولكي يقوم رجال الدين بهذه المهمة ولكي يكونوا تعبيرا عن طبيعة هذه المرحلة تمت صياغة هذه النماذج لخطب الجمعة والنشرات الدينية لكي تكون أصداء قوية تعبر عن طبيعة المرحلة التي يجتازها الشعب في هذه الفترة على أساس فهم مشكلات المجتمع المعاصر والربط بينها وبين مصادر الاسلام وتوجيهاته • وتتولى الوزارة اصدار مجموعة الخطب والنشرات وتقوم بطبع مقتارات من الخطب التي أعدها السادة الائمة في مختلف المحافظات حتى تكون هذه السلسلة مجالا لابرار الكفاءات الممتازة من بين الائمة الشبان •

ويعرض د. عبد العزيز كامل نائب وزير الاوقاف لموضوع « الهجرة والتغير » بقتاول شخصيات الهجرة وتوزيع الاعمال والتنظيم للعمل

وصورة الهجرة وأهدافها مستخدما هذه العناصر في الاستعداد
الايجابى لبناء الفرد المسلم الذى ظهرت الحلقة اليه بعد الهزيمة .
وهو ما تحتاج اليه البلاد فى المرحلة التى تجتازها الآن ، صعودا فوق
النكسة ، وتجمعا من أجل الهدف الكبير . واستنقاذ الارض السليبية ،
واستعادة الحق الاصيل . ويقوم الشيخ على الرفاعى بنفس الشئ
فى خطبة ألقاها بمسجد عمر مكرم فى ١٩٦٨/٣/٢٩ بعنوان « الهجرة
منطق المسلمين الى النصر » . ويربط الخطيب بين تعامل النبی مع
اليهود وغدرهم فى زمنه وبين غدر اليهود والصهيونية الحالى . « ان
الصهيونية الباغية سارالت تدبر الفتن وتمكر بالمسلمين وتحاول أن تجد
لها مكانا فى أرض العروبة ، وها هى ذى آخر محاولاتهم الدنيئة حيث
اعتدوا على العرب الأمنين وشنوا عدوانهم بتأييد من الاستعمار .
فالقناتل الذى بيننا وبين اليهود لم يكن من أجل وطن سلب فقط وانما
هو قتال مقدس يجب أن يشارك فيه كل مسلم بنفسه وماله . وفى خطبة
انتصار الامة العربية على اليهود انتصار للإسلام » . وفى خطبة
للشيخ ابراهيم جلهوم بمسجد السيدة زينب فى ١٩٦٨/٤/١٥ عن تعبئة
القوى المادية والمعنوية لمواجهة المعركة فيقول : « ان الواقع الذى
نعيا فيه هذه الايام يحتم علينا أن نكون فى تعبئة كاملة مادية ومعنوية
لواجهة هذا العدو الغادر الذى يحول بكل سبيل أن يسلبنا حقنا
ويغتصب مقدراتنا . ان المعركة كما تخدم بالمال والسلاح فانها تخدم
أصدق خدمة بالعمل الجاد المخلص » . وهناك خطب كثيرة عن
الثبات والصبر كطريق الى النصر . وكلها لشحذ الهمة وتعبئة
ال جماهير . ولكنها لم تتجاوز الوعظ الدينى السياسى الذى سرعان ما
يتبخر بمجرد مغادرة المصلين المساجد شأنه شأن الوعظ الدينى
التقليدى تماما . فالواقع ذاته لا يعد للمعركة ، ورجل الشارع يقف

متفرجا • لم يطلب منه شيء فعلى الامن اقامة ساتر على منزله أو طلائه.
زجاج سيارته باللون الازرق أو وضع اشرطة لاصقة على زجاج
النوافذ !

وتهدف خطب عديدة الى التركيز على الصلة الوثيقة بين الايمان
والعمل ، بين العقيدة والسلوك • ففي خطبة الشيخ عبد الرحمن
النجار في مسجد كفر الدوار في ١٩٦٨/٥/٣ بعنوان « تكافل العقيدة
والعمل » يقول : « العقيدة لابد لها من أن تتجسد في عمل ايجابي •
وكما أن العمل من مظاهر تكريم الانسان فالثورة كذلك صورة راقية
من عبور رفح مستوى الجماهير الى مستوى المسؤوليات العامة •
والواجب علينا مقابلة هذا التكريم بكلمة الحق نقولها في برنامج ٣٠
مارس وفيهين يمثلنا وأجمل واجبات التحرير والنصر وآمال ما بعد
التحرير النصر • ويطبق الايمان في المجتمع في صور متنوعة في صورة
دعوة الى مواجهة الاعداء والتصدى للممتدين والكفاح من أجل ازالة
آثار العدوان واستفلاص الحق السليب ، وفي صورة كفاح ضد
طغيان رأس المال واستغلال الكادحين الذين ييذلون عرقهم وجهدهم
ويذهب ناتج عملهم الى غيرهم » •

كما أصدرت وزارة الاوقاف عدة نشرات عن « العدالة والمساواة
في الاسلام » ، « تعبئة جميع القوى لاجراز النصر » ، « قداسة العمل
في الاسلام وتأمين حقوق العاملين » ، وبمناسبة عيد الفلاحين « الأرض
والزراعة » ، « أبنائنا في دور العلم » عن الاسلام والعلم لتوجيه
أئمة المساجد نحو الموضوعات الثورية الجديدة واكتشافها في الاسلام (٢٧) •

(٢٧) نشرت وزارة الاوقاف : « العمل في الاسلام » ، « المساواة في
الاسلام » ، « العمل في الاسلام » ... الخ .

كما صدرت نشرات عدة عن الشورى فى الاسلام من أجل ربط الدين بالحياة . كما جمعت عدة نماذج من الخطب فى « زاد الخطيب » مركزة على القيم الاجتماعية الجديدة مثل الجهاد ، والنصر ، والانفاق ، والعلم والعمل ، والتحذير من الاسراف ، والحد من الاستهلاك ، والعدل الاجتماعى ، والثورة على الظلم والاستغلال ، وتنظيم الاسرة ، والامكان المقدسة ... الخ . والحجيب أن بعض موضوعات الخطب لا صلة لها بالواقع السياسى على الاطلاق مثل « الشورى وأهميتها ومكانتها فى الاسلام » مما يؤكد أن الوعظ الدينى السياسى لا أثر له ولا فاعلية . فلا يعقل أن يدعو النظام التسلطى لبدء الشورى . الشورى تربية على المشاركة فى العمل ، وتوثيق الروابط بين قوى المجتمع المؤمن وقياداته على أساس مستوى أخلاقى رفيع . ومبدأ الشورى مطلوب فى كل الاوقات . وإذا كان لازماً فى الاوقات العادية فهو فى أوقات الشدة والحروب ألزم . الشورى تأكيد لمسئولية المجتمع ، ومشاركة للقيادة فى التغلب على النكسة ، ومواجهة المرحلة القادمة فى برنامج يحدد انطلاق الطاقات الى العمل فى طريق واضح . كما ألقى الشيخ عبد الرحمن شمس الدين محمود فى مسجد الامام الشافعى فى ١٢/٤/١٩٦٨ خطبة عن « الشورى من خلال الاسلام » قائلا : « الديمقراطية الاسلامية هى النظام المطبق لحصانة الفرد وصلابة الجماعة . وليس هناك بين يدى الله فرق بين الراعى والرعية ، وبين الكبير والصغير الا بدعوة العقيدة والايمان بها ايماناً لا يرقى اليه الشك والعزل الصالح . فالسالمون فى شتى بقاع الارض أمة واحدة يشد بعضهم أزر بعض فيما يعود عليهم بالخير ، ولكل منهم رأى فى سياسة أمره وفيما يساس به ، وليس من الاسلام الاستثناء بالرائى ولكنه شورى بين العاملين . ان المشورة بين الراعى والرعية

أصل من أصول الحياة الصالحة في الاسلام • وان نصيحة الرعية ومعاونتها لولى الامر واجب فرضه الله على جميع أفراد الامة •
تعنى الشورى أن أمر الشعب بيده فعليه أن يرتفع الى هذه المسئولية ويقول رأيه بصدق واخلاص • فلو غير انسان رأيه واختار من لا يصلح كان شاهداً للزور « (٢٨) » •

ثانياً : دور الدين في معارك التنمية :

بين العرض التاريخي السابق أن الدين كموضوع مستقل كان موضع الاهتمام ، ودخل في عملية التنمية كأحد مظاهر البناء الاجتماعى • ولكن ظل محدود الأثر ، يتم التعامل معه على نحو سطحي وكأنه موضوع اقتصادى أو سياسى في حاجة الى اصلاح واعادة بناء عن طريق القرارات الجمهورية أو الوزارية • كان الدين غاية والتنمية وسيلة • ولكن دخل الدين أيضاً كعامل مؤثر في عمليات التنمية خاصة في المعارك السياسية ، فأصبح الدين وسيلة والتنمية غاية • لم تعد القرارات الجمهورية تجدى بل حلت محلها توعية الناس واستعمال الدين كأساس أيديولوجى لتبرير الانظمة الاجتماعية والسياسية الجديدة •

ويمكن التمييز بين ثلاث مراحل في دخول الدين معارك التنمية :

(١) المرحلة الاولى : من ١٩٥٢ — ١٩٦٠ وهى المرحلة التى تتم فيها استخدام الدين من أجل تحويل الانقلاب العسكرى أو الحركة

(٢٨) « الشورى في الاسلام » ، خطبة عبد الرحمن شمس في مسجد
الامام الشافعى ١٢/٤/١٩٦٨ •

المباركة في يوليو ١٩٥٢ الى ثورة شرعية تقوم على التضحية والجهاد ، تناهض الاستعمار ، وتقضى على الارهاب والتعصب ، وتعمل للموحدة العربية ، وتحارب الطائفية ، وتتقف أمام الماركسية والالحاد . وقد استخدم الدين في تأييد هذه القيم الجديدة الثورية من أجل سد النقص النظري عند الضباط الاحرار ومن أجل الارتباط بالجماهير التي أيدت الثورة في بدايتها عن طريق صياغة عدة شعارات ظلت مع الثورة منذ بدايتها حتى الآن .

(ب) المرحلة الثانية : من ١٩٦١ — ١٩٦٦ وهي المرحلة التي بلغ فيها استخدام الدين في معارك التنمية الذروة سواء في البناء الاشتراكي بعد قرارات يوليو في ١٩٦١ ومعارك الاسلام والاشتراكية أو في مقاومة الحلف الاسلامي والرجمية العربية لمحاصرة القوى الثورية العربية . وهنا يظهر الدين كاسلوب للدفاع عن النظام الاشتراكي ضد تهم الكفر والالحاد وكهجوم على الحلف الاسلامي باعتباره صورة أخرى لحلف بغداد الاستعماري القديم .

(ج) المرحلة الثالثة : من ١٩٦٧ — ١٩٧٧ وهي المرحلة التي ابتدأت بهزيمة ١٩٦٧ وانتهت فيها كل المعارك ، وظهرت فيها قيم سلبية جديدة مثل الايمان والصبر والقضاء والقدر تحول بها الدين من معركة خارجية الى انفعالات وعواطف داخلية . فانتهى المد الثوري ، وسادت الاتجاهات المحافظة من أجل الابقاء على النظام السيلسي الذي عاد بلا مقومات الا من شعارات دينية تتملق أذواق الجماهير .

(١) المرحلة الاولى : النين والثورة الوطنية ١٩٥٢ - ١٩٦٠ :

١ - الاتحاد والنظام والعمل .

ويتضح الاتجاه الاسلامى عند محمد نجيب قائد الثورة . فبالرغم من أنه رفع شعار « الاتحاد والنظام والعمل » الا أنه بين أن هذه القيم قيم اسلامية خالصة مستمدة من كتاب الله وسنة رسوله ، وتاريخ الصحابة والتابعين ، وتنظم الخلفاء الراشدين ، وسلوك حكام المسلمين الاوائل . لابد أن يكون الجميع يدا واحدة لا فرق بين مسلم ومسيحي . لذلك ألغيت الانقلاب التي ما أنزل الله بها من سلطان والمستمدة من الارستقراطية الكاذبة التي هي لازمة من لوازم عهود الطغيان . فلا فضل لعربي على عجمي الا بالتقوى . لقد أراد المهد البائد تفريق الامة شيما وأحزابا ، تتأخر على الخانم . ولكن العهد الجديد يدعو للوحدة حرصا على الصالح العام وعسلا بقول الرسول « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الاعضاء بالسهر والحمى » . لقد علمنا الرسول التسامح والاخوة ، وشاء الله أن يؤلف بين القلوب ، ويحفزهم على العمل ، وينظم الصفوف . تريد الثورة التطهير الفلاص ، وتعمل من أجل الإصلاح والتحصير ، مكا تريد خلق المواطن الصالح . ولكن الوحدة السبيل الى ذلك ، « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم ، فأصبحتم بنعمته اخوانا ، وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها ، كذلك يبين الله لكم آياته ، لعلكم تهتدون » (٣١) .

ولكن لما كانت الزعامة الفعلية لعبد الناصر فقد ظهرت القيم الثورية مثل الثورة والتحرر والتضحية والجهاد منذ بداية الثورة في أقواله وأحاديثه • واعتمد في الدعوة لها على تراث الشعب الدينى الذى لا يحتاج الى اقناع أحد به • وقد كان اللجوء الى الدين هو وسيلة كل زعيم جديد يريد أن يحصل على شرعية من الشعب •

٢ — الثورة ضد الفساد والتحرر من الاستعمار •

ان ثورة الضباط الاحرار ليست بالجديد • فقد سبقتها ثورة رجال الدين على طول تاريخ مصر • كان رجال الدين يقودون مصر ، ويحملون شملة الحرية وينادون بالجهاد دائماً وقفوا في وجه نابليون، وكانوا أسبق الناس للاستشهاد • كافح الازهر أيام الحملة الفرنسية • وقاسى رجاله وعذبوا وقتلوا وشردوا • واقتحم المحتلون الازهر ، ولم يتأخر الازهر في الدفاع عن العروبة والاسلام • واستمر يحمل الرسالة حتى سلمها الى الجيش في ثورة عرابى الذى قام متسلحاً بروح الازهر يطالب بحقوق الوطن • ثم اشترك رجال الدين في ثورة ١٩١٩ واستشهد رجال الازهر • وقد كان غرض الاستعمار دائماً القضاء على قوة الجيش والقضاء على قوة رجال الدين •

في مصر اذن قوتان : قوة الجيش وقوة العلماء ، قضى الاستعمار بعدد ثورة عرابى على قوة الجيش ثم اتجه للقضاء على قوة العلماء

في اسوان ١٩٥٣/٣/٢٢ ، حديث في راديو صوت امريكا ١٩٥٣/٢/٢٢ ،
١٩٥٣/٦/١٤ ، ١٩٥٣/٧/١٠ ، كمال الدين حسين خطاب ببلدة الخانكة
١٩٥٣/٤/٥ .

لان الازهر كان مشعل الحرية في الدول الاسلامية كلها • فتورة الجيش
موجهة ضد الاستعمار لتحرير البلاد ولإعادة رجال الدين الى قوتهم
الاولى • لذلك يجب أن يتفق الجيش مع الازهر ، ويتوحد الضباط
الاحرار مع العلماء من أجل استئناف الجهاد حتى تعود لمصر حريتها
واستقلالها وحتى تتحرر مصر من كل فساد داخلي أو طغيان خارجي •

ان إمام الازهر عمل كبير فرسلته ليست في مصر وحدها بل في
العالم الاسلامي كله • ورسالته ليست في العاصمة وحدها بل في
القرى والنجوع من أجل النصيح والارشاد بدلا من الشكوى من
الاستعمار أو القاء اللب على الحكومة وحدها وحتى لا تصبح صلة
الشعب بالقيادة كما قال قوم موسى له « فاذهب أنت وربك فقاتلا انا
ها هنا قاعدون » •

أراد الضباط الاحرار البحث عن سابقة لهم فوجدوها في علماء
الازهر فعملوا على أخذ شرعيتهم من شرعية رجال الدين • فالثورة
واحدة سواء قام بها الجيش أو الازهر • وبالتالي أصبح الدين ممثلا
في علماء الازهر وسيلة لتبرير الثورة وإضفاء الشرعية عليها • ولقد
حافظت مصر على رسالة الاسلام عبر القرون وعبر كل هجمات
المستعمرين على الاسلام وبدأت المجلات الدينية تنشر مقالات عدة عن
نهاية الاستعمار (٣٠) •

(٣٠) كلمة في معهد الاسكندرية الديني ١٨/٤/١٩٥٢ ج ١ ص ٢٤ ،
في احتفال الازهر بتوقيع اتفاقية الجلاء في ٢٥/١٠/١٩٥٤ ج ١ ص ٢٢٤ ،
كلمة في افتتاح المعهد الديني بالفيوم ٦/٧/١٩٥٥ ج ١ ص ٣٢٢ ، في ضباط
الشرطة ١٧/٥/١٩٧١ س ١ ص ٢٠٩ ، حديث لفضية الامام الكبير :
الاستعمار يقترب من نهايته ، مجلة الازهر يونيو ١٩٥٢ •

فإذا كان في الازهر رجال قاموا بالثورة وكان الدين لديهم مقاومة للاستعمار ، فقد كانت الخلافة العثمانية من ناحية أخرى نموذجاً لاستغلال الدين ضد الجماهير والتستر وراءه من أجل الإبقاء على الظلم والطغيان . قام الاستعمار التركي تحت اسم الدين والخلافة ، نظراً لتدين الشعب ، وتلاعب به باسم الدين ، وكانت أسوء فترة في تاريخ مصر . عمل الخليفة العثماني باسم الدين على بث الرشوة وفساد الضمائر واستخدام فئة صغيرة ضد عامة الشعب . استبد وتحكم في الرقاب . فقام المصرون ذل الفقير تحت اسم الخلافة ويريقها . تم خداع الشعب باسم الدين ، وهو أمضى سلاح ، حتى أصبحت مصر مزرعة للخليفة . فلما ثار الشعب اصطفى الخليفة بعض المصريين لتفتيت قوى الشعب . وبقي الاستعمار التركي في مصر حوالي ٤٠ سنة ذاق فيها المصريون العذاب باسم الدين . ولم يكن اسم الدين الا المخر الذي خدروا به هذا الشعب الامين . ثم دخل الانجليز فوجدوا الخديوى يحكم باسم الخليفة ، فأغرقوا اسماعيل ، ممثل امير المؤمنين ، بالدين . ثم ثار عرابي ، واعتبره الخديوى والانجليز خارجاً على الدين ، « كان كل فرد في هذا الشعب يتمسك بدينه فكانوا دائماً يخدعونه باسم الدين ثم بدأ الشعب ينسى القيم الروحية ، وبدأت مرحلة الخداع والتضليل . وكان السلطان يستمد قوته من الانجليز . خدع العثمانيون الامة العربية تحت اسم الدين وتحت اسم الخلافة وتحت اسم امير المؤمنين وسيطروا عليها مدة ٥٠٠ سنة وعاثوا في أرجائها فساداً بالتحكم والسيطرة » .

وقد صاغ الميثاق هذا الدافع الثوري في الدين في إحدى عباراته وهي « ان رسالات السماء كلها في جوهرها كانت ثورات انسانية

استهدفت شرف الانسان وسعادته ، وان واجب المفكرين الدينيين الاكبر هو الاحتفاظ للدين بجوهر رسالته » • ولكن بعد ١٩٧٠ يصبح رجال الازهر حفظة الايمان دون أى مضمون ثورى • فرجال الازهر هم الذين حافظوا على رسالة محمد « صلى الله عليه وسلم » • كما ان ضباط الشرطة حفظة على الامن • وكانت جامعة الازهر طوال ألف عام مفارة للهدى والمعرفة والبيص (٣١) • ان حمل أمانة النضال واحدة سواء كانت من أصل رسالات علوية مقدسة أو كنيت آمالا انسانية ، فالرسالات السماوية سواء الاسلام أو غيره من الرسالات والثورات التي غيرت وجه الانسانية واحدة • لقد حلف شعب مصر على الدعوة الاسلامية عبر التاريخ ، وناضل الازهر للحفاظ على رسالة الاسلام حية وعلى قوة الاسلام ومقوماته • كان الاسلام مستهدفا عبر التاريخ للاستعمار والغزاة • واليوم تواجه الامة الاسلامية أخطر معاركها • اذ يستهدف الغزو القيم التي أرادها الله في رسالته وهي غزوة صليبية تحت اسم الصليب لابد من مواجهتها ، وهي غزوة الصهيونية مع الاستعمار (٣٢) •

٣ — الجهاد والتضحية •

لما كانت الثورة في حاجة الى تجنيد الجماهير ، وفي

(٣١) في المقر الرئيسى لهيئة التحرير مساء ١٩٥٤/٩/٥ في الاجتماع بوند المؤتمر الاسلامى المنعقد بالقاهرة ١٩٧٢/٩/٢٤ س ج ٢ ص ٣٥٩ — ٣٦٢ •

(٣٢) في عيد العمال ١٩٧٢/٥/١ س ج ٢ ص ١٨١ ، في اللقاء الكبير الذى انعقد لمنقشة اتفاقية الجلاء ، كلية القيت عقب عودة الرئيس من دمشق في ١٩٥٨/٣/٣٠ ج ٢ ص ٧٩ ، مشروع الميثاق ص ٨٨ ، في الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧١/٥/٦ س ج ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، في ضباط الشرطة ١٩٧١/٥/٢٧ س ج ١ ص ٣٠٩ ، في مؤتمر المجتمعات العربية ١٩٧٣/٢/٧ س ج ٣ ص ٥٢ •

م ٤ — الدين والتنمية القومية

حاجة الى البذل والعطاء فان القيادة السياسية أبرزت بعض القيم الدينية مثل الجهاد والتضحية في المناسبات الدينية المختلفة ، وفتحت الطريق أمام الوعظ الديني السياسي ، وتأويل الموضوعات الدينية من عقائد وقصص ونصوص تأويلا سياسيا . فعيد الاضحى مثلا يعنى الطاعة والتضحية في سبيل الله . كما أن عيد الفطر هو عيد الصوم والصبر والجهاد . فقد ضحى ابراهيم بابنه طاعة لله « قال يا بنى ائنى أرى فى المنام أن أذبحك فانظر ماذا ترى ، قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين . فلم أسلم وتله للجبين ، وناديناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا ، انا كذلك نجزي المحسنين ، ان هذا لهو البلاء المبين ، وفديناه بذبح عظيم » . كما تدل القصة على الامتحان الذى يفسح الله فيه المؤمنين والاختبار الذى يمكنهم اجتيازه لمعرفة مدى ايمانهم ، « أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » . كذلك الامة في السياسة عندما تجتاز الامة محنة قاسية ومعركة عنيفة في سبيل تحرير البلاد من بطش الاستعمار وقسوته وظلم الاستبداد وهوانه . تهيب القيادة السياسية اذن بالناس ، وتدعوهم الى العمل والتضحية والجهاد ، فطريق الله وطريق التضحية واحد ، « واذا سألك عبداى عنى فانى قريب أحيب دعوة الداعى اذا دعان ، فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون » (٣٣) .

(٣٣) كلمة القيت بمناسبة عيد المضحى المبارك في ١٩/٨/١٩٥٣ ج ١ ص ٥٠ ، انظر أيضا الرباط في سبيل الله ، لماذا نقاتل ؟ ، الزهر ، مجمع البحوث الاسلامية ، الادارة العامة للوعظ والارشاد ، المكتب الفني ، النشرة التوجيهية ١٩٦٩ .

وحياة السول نفسها حياة تضحية وجهاد . فقد أتى الاسلام برسالة تحرر للانسانية جميعا من الذل والعبودية والمادية لمتعنتق روحانيه السماء . وكان الرسول وحيدا في غار حراء يعبد الله تاركا قومه حتى جاءت الرسالة ، « اقرا باسم ربك الذي خلق الانسان من علق ، اقرا وربك الاكرم الذي علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » . ثم جاء الوحى ، « يا ايها المدثر قم فانذر وربك فكبر » ، ثم يقول الرسول لزوجته « انقضى يا خديجة عهد النوم والراحة فقد امرنى جبريل أن أنذر الناس وأن أدعوهم الى الله والى عبادته فمن ذا أدعو ؟ ومن ذا يستجيب لى ؟ » ثم امتدت يد النذر الى الرسول وأعلن الباطل الحرب عليه . ولكن الرسول جاهد وجعل الحرب شرعه ، وقاتل المشركين . ثم فتح الله عليه مكة وعفى عن أهله ولكنه انتقم ممن ضلوا الناس . وحال المسلمين اليوم كحالهم بالامس . تحكمت فيهم يد الاستعمار ، « ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ، ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل ، فطال عليهم الامد ، فقست قلوبهم ، وكثير منهم فاسقون » . لقد آن للامة أن تطمح قيود الاستعمار وتكسح حصون الظلم والطغيان ، « والله أكبر والعزة ولرسوله وللمؤمنين » ، والله أكبر والعزة لمصر ، والله أكبر وتحيا الجمهورية !

وهنا يبدو الوعظ الدينى السياسى خطابى النزعة ، لا يفترق عن الوعظ الدينى التقليدى فى سماته ، مجرد معانى عامة وعواطف شعبية مألوفا سرعان ما تتبدد بعد انتهاء الحفل ودون تغيير فعلى لنفسية الجماهير ودون ايجاد وسائل عملية وقنوات شعبية لمشاركتهن السياسية من أجل الجهاد ومقاومة الاستعمار . وقد بدأت شعارات دينية تأخذ مضمونا سياسيا من « الله أكبر والعزة لله » الى « الله أكبر

وتحيا مصر • وهو ما سيسبب النزاع بين الثورة والاخوان فيما بعد وحتى الآن •

وقد ظهرت هذه القيم في فلسفة الثورة في تنبيه عبد الناصر زميله كمال الدين حسين وهما في فلسطين من أن ميدان الجهاد الأكبر هو مصر والتذكير بآيات القرآن مثل ، « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » ، والدعاء الشعبي الذي يوكل أمر الجهاد الى الله مثل « يا رب يا متجلى ، أهلك العثملى » ، وأن الجهاد هو قدر هؤلاء المضباط الاحرار (٣٤) •

لقد جاء الاسلام وحرر النفوس من الذل والعبودية ، ومنح الإنسانية الحرية والعدالة والمساواة ، ووطد بذلك دعائم السلم نظاما للمجتمع العالمى الذى طالما نادى به الثورات في جميع بقاع العالم حتى اليوم « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم » ، ان الامانة التى عرضها الله على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنا وأشفقنا منها وحملها الانسان هى الحرية والعدالة والعزة والكرامة والسلام • لقد عقد المؤمنون تجارة مع الله ، « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم فلكم خير لكم ان كنتم تعلمون » • وهى تجارة لن تبور ، « ان الله اشترى من المؤمنون أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله ، فيقتلون ويقتلون ، وعدا عليه حقا في

(٣٤) كلمة القيت في هيئة التحرير العامة ببقرها ببيدات الجمهورية

احتفالا بذكرى المولد النبوى الشريف في مساء يوم ١١/٢٨/١٩٥٣ ج ١

ص ٦٧ — ٧٠ ، فلسفة الثورة ص ١٢ ، ص ١٥ ، ص ٣٩ — ٤٠ •

التوراة والانجيل والقرآن ، ومن أوفى بعهده من الله ، • الاسلام صبر وجهاد وما فرضت العبادات على المسلم الا لاعداده لخوض المارك دفاعا عن دينه ووطنه وحرية وعزته • ولكن لم يحافظ المسلمون على هذا التراث العظيم واستذلتهم الشهوات ونسوا الله • تفرق المسلمون ، وتفكك الغرب ، فتسرب اليهم الضعف ، واستسلموا للذل والطغيان ، وأصبحوا رحماء على العدو أشداء على أنفسهم ، وتركوا طريق الحق والتعاون ، طريق الصبر والجهاد والتضحية • راح الاستعمار يضرب في كل مكان معتمدا على الخونة والمنافقين من أبناء البلاد مثل يوسف خنفس ورجال الحكم وعلى رأسهم توفيق في مصر ومثل الجلاوي في المغرب ، « بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما ، الذين يتفخون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، أبيتون عندهم العزة فان العزة لله جميعا » • ان العالمين العربي والاسلامي يقفان أمام عدو واحد هو الاستعمار ، ويتهاويان أمام مرض واحد هو الفرقة والتخلي عن الجهاد ، « يأيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله اثقلتم الى الارض ، أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ، فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل ، ألا تنفروا يهذبكم عذابا أليما ، ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيئا ، والله على كل شيء قدير » • طريق الاستعمار طريق الذل والعبودية ، وطريق التحرر طريق العزة والحرية • ان الكلام لغو أما الايمان فعمل ، « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض. كما استخلف الذين من قبلهم، ولم يكن دينهم الذي ارتضى لهم ، ولم يدللهم من بعد بعد خوفهم أمنا » • وجب اذن تطهير القلوب ، وتطهير الصفوف من الخونة ، « لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنخرجنك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا ، ملعونين أينما ثقفوا » ، اخذوا وقتلوا

تقتيلا ، سنة الله في الذين خلوا من قبل ، وإن تجد لسنة الله تبديلا » .
والتاريخ يشهد على توحيد العرب لا فرق بين مسلمين ومسيحيين من
أجل مقاومة الاستعمار الذي أتى تحت شعار الحروب الصليبية . فطريق
الامس هو طريق اليوم ، « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا
لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقاتلوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، فانقلبوا
بنعمة من الله وفضل ولم يمسسهم سوء ، واتبعوا رضوان الله ، والله
ذو فضل عظيم » . ويختتم ناصر كلمته بدعوة الى الاحرار في كل دولة
عربية وفي كل الشعب العربي وفي كل مكان ، « هبوا واجاهدوا في الله حق
جهاده واحرصوا على الموت توهب لکم الحياة » (٣٥) . ويستمر ناصر
في بيان أهمية الجهاد في كل الاديان . اذ تتحقق أمانى الشعوب بالجهاد
وليس بالاصلاح والمنى ، وقد أعطت المسيحية درسا في الجهاد ، بجهاد
المسيح واضطهاده وتصدى الحواريين والمؤمنين به للامبراطورية
الرومانية في عنفوانها وانتصارهم عليها . طريق الجهاد هو طريق العمل
والفداء . كما كافح محمد ثلاثة وعشرين عاما بالرغم من أن الله كان
بإستطاعته نصر الاسلام في الحال دون تعذيب للنبي ودون اضطهاد
للمسلمين . ولكن الحكمة الالهية أرادت جعل طريق الجهاد وحده
هو الطريق ، والعمل وحده هو الايمان ، والفداء وحده هو الاخلاص .

ويتضح من ذلك أن الاسلام كان مجرد وعظ عام تتداخل فيه
موضوعات الحرية والمساواة والعدالة والكرامة والوطنية دون معاني
محددة ودون تحديد لمواقف معينة أو لتنظيم اجتماعية محددة ، كما يفعل

(٣٥) كلمة القيت في المقر الرئيسي لهيئة التحرير بمناسبة افتتاح
المؤتمر العربى الاسلامى يوم ٢٦/٨/١٩٥٢ ج ١ ص ٥٥ — ٥٩ .

خطباء المساجد ، كما تظهر موضوعات الوحدة بين المسلمين والعرب قبل أن تبدأ معارك الوحدة العربية في ١٩٥٨ • كما يكثر الاستشهاد بالآيات ، القرآنية مما يدل على نقص في التأصيل النظري لاستخدام الدين ، يكتفى بالاعتماد على سلطة الكتاب • وكان من الطبيعي أن يعتمد أصحاب السلطة السياسية على حجج السلطة الدينية • كما تظهر بعض قيم عامة مثل الايمان والصبر وهى التى ستتحول فيما بعد الى قيم للدفاع عن الذات في فترة الانحصار الثورى بعد الهزيمة في ١٩٦٧ •

ويستعمل ناصر التفرقة المشهورة بين الجهاد الاصفر والجهاد الاكبر من أجل استمرار الثورة واعتبار ما تحقق منها جهادا أصغر وما لم يتحقق بعد جهادا أكبر ليحسس الناس على العمل بصرف النظر عن الصديق التاريخي للحديث أو الصديق النظري للاولويات • فقد أخبر ناصر الجزائريين في اجتماع الدار البيضاء أن الجهاد الاصفر قد انتهى وهو مقاومة الاستعمار وتحقيق الاستقلال ، وأن الجهاد الاكبر قد بدأ وهو جهاد النفس • الجهاد الاصفر هو ما قام به الجزائريون في الماضى على أرض المعركة ، والجهاد الاكبر هو ما سيقومون به في المستقبل من أجل إعادة بناء البلاد وبدأ عملية للتنمية • كان المسلمون الاوائل يتهاافتون على الجهاد • اما النصر أو الاستشهاد (٣٦) • ولكن في مرحلة الانحصار الثورى كما هو الحال في

(٣٦) خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكى العربى باسيوط ١٩٦٥/٣/٨
ج ١ ص ١٢٨ ، خطاب الى اعضاء المؤتمر الوطنى للقوى الشعبية بشأن
الجزائر ١٩٦٢/٧/٢ ج ٣ ، خطاب في عيد العمال ١٩٦٥/٥/١ — ٢٩
ذى الحجة ١٣٨٤ ج ٥ ، المؤتمر الاسلامى في لاجوس ١٩٧٥/٣/٢٣ ص
٥ ص ١٣٣ — ١٣٤ •

وأواخر الستينات يستعمل ناصر هذه التفرقة من أجل البقاء على الذات • فإذا كان الجهاد الأصغر هو مقاومة الاستعمار والقضاء على الاحتلال فإن الجهاد الأكبر يكون مقاومة النفس والقضاء على شهواتها • فالصيام انتصار على النفس وشهواتها (٣٧) • وبالرغم من ضعف هذا الحديث كما نبه على ذلك علماء الحديث المحدثون والافخوان المسلمون نظرا لخطورته على مقاومة الاستعمار واعتبار ذلك جهادا صغيرا ، وتحويل الجهاد كله الى الداخل الى داخل الفرد دون الخارج في المجتمع والتاريخ ، فإن الاعتماد على ذلك الحديث لا يخدم السياسة مما يجعل الوعظ الديني السياسي أقرب الى الوعظ الديني منه الى التوعية السياسية • ويبدو أن هذه التفرقة تظهر في وقت ضعف النظام حتى تحول المعركة من الخارج الى الداخل • فكلما تأزم الموقف في الخارج ظهرت الرغبة في الانتصار السريع في الداخل ، وارجاع كل مشاكل الواقع الخارجى الى شهوات النفس الانسانية •

ويمناسبة عيد العمال الذى اتفق أيضا مع عيد رأس السنة الهجرية • يضع ناصر مضمون الاول في صورة الثانى ، ويصبح العيد حاملا لمعانى الايمان والعمل في سبيل المبدأ والعقيدة • وبعد ١٩٧٠ كادت أن تختفى هذه القيم باستثناء بعض المناسبات مثل المولد النبوى والكلمات العامة بلا موقف سياسى محدد • فاحتفال المسلمين بذكرى مولد النبى عظمت من حياة النبى وكتاب الله ، الشجاعة في الذود عن العقيدة والدفاع عن الوطن بالروح والمال والدم •

(٣٧) تهنئة للعالم الاسلامى بطول شهر الصوم المبارك انبعت خلال مؤتمر باتندونج في ٢٦/٤/١٩٥٥ ج ١ ص ٢٠٨ — ٢٠٩ •

ان كل هذه القيم الدينية الجعيدة التى برزت فى الخطب السياسية كانت نوعا من ملا الفراغ الايديولوجى لى الضباط الاحرار ، دون أن تكون معارك فعلية يستخدم فيها الدين • كانت نوعا من الكلام والتعبير من أجل الاتصال بالجمهير • فما أسهل أن يتم ذلك عن طريق الدين كقالب توضع فيه آمال الشعوب فى التخلص من الاستعمار كمضمون • ولم تكن هناك حاجة الى جدال نظرى لان هذه القيم واضحة بذاتها تعبر عن آماني الجماهير ببساطة ووضوح • ومن ثم اختفت التأويلات الفسادة • ومع ذلك يفتنى هذا المضمون الثورى للاسلام بعد ١٩٧٠ الا من بعض الاشارات العامة مثل : كان الاسلام وما يزال ثورة كما يأمر الدين ، وكما قاسى المسلمون طوال القرون الماضية (٣٨) •

ويستجيب رجال الدين لدعوة الضباط الاحرار ويتبدلون معهم للتراسق بالزهور • فمثلا أصدر الامام الاكبر الشيخ حسن مأمون فى العيد الرابع عشر للثورة بياننا يبين فيه ان الثورة أعادت الى مصر وجهها العربى الاسلامى • ويستعرض حال مصر قبل الثورة وبعدها ، ويبين التغيير الجذرى الذى شمل الحياة السياسية والاجتماعية والاقتصادية • ويبرر الثورة بأنها من مظاهر رحمة الله بعباده • فكلما اشتد الكرب جاء الفرج من عند الله • وقد أحس الجيش بذلك يوم عبر عن ارادة التغيير فى هذا الشعب • فقام بك معقل الظلم ، وتقويض أركان الفساد • فكان الله معه ، والشعب من ورائه • وعاد الى مصر وجهها العربى المسلم ، تملو جبينها عزة وكرامة وسيادة على أرضها •

ملككت مصر نفسها ، وقاد زمامها أبر أبنائها وأخلص قادتها • أقموا
الحكم على نظام جمهورى أساسه قول الله : « وأمرهم شورى بينهم » •
تسير الثورة بروح وطنية عربية اسلامية ويقدم الخير لها نصرة للدين
والدنيا • لقد امتدت يد الثورة الاصلاحية ، وردت للبلاد وجهها العربى
المسلم ، وشملت الحياة كلها بالخير والصلاح (٣١) • والحقيقة أن هذا
نموذج للتبرير والخطابية والتأييد ، وغياب النقد ، وضياح المبادرة •
ففى الوقت الذى كان لا يأمن الانسان على نفسه ، وبعد ما قاسى
الاخوان فى ١٩٦٥ ، يمدح شيخ الازهر ديمقراطية الثورة ، وينسبها
الى الشورى ! •

٤ - التقدم والشورى •

وتصدر ادارة التوجيه المعنوى (قسم التوعية الدينية)
بوزارة الحربية عدة كتيبات عن الدين والجهاد طبقا للاية
« وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم » ، يتصدرها قول
الرئيس « ايمان كل جندى بالدين وبالمبادئ والقيم هو أساس توعية
الجندى » • كما تنص على الغلاف آية قرآنية توحى بالموضوع مثل :
« وأمرهم شورى بينهم » • وتضم السلسلة القرآن والحديث والسيرة •
كما تتحدث عن الموضوعات السياسية مثل الحرية وتأصيلها فى التاريخ
الاسلامى كما تتحدث عن الدستور والاخلاق وتعطى نماذج مشرقة
من التاريخ الاسلامى وتمد الجنود بنماذج من خطب الجمعة (٤٠) •

كما أصدرت أمانة الفكر والدعوة والشئون الدينية بالاتحاد

(٣١) الاحرام ١٩٦٦/٧/٢٢ •

(٤٠) رسالة التوعية الدينية من ٤٨ ، ٤٩ •

الاشتراكي العربي عدة دراسات عن الدين والثورة • فكتب الاستاذ أحمد حسن الباقورى « الدين والتقدم » مبينا دعوة الاسلام الى العلم النظرى والتجريبى وقدرة الاسلام على الوفاء بحاجات الامة ، وأن الوحدة الوطنية من وحدة العقيدة والاسلام والاشتراكية وأخيرا الاسلام والمرأة • وقد صدر كتاب من هذه الامانة للحديث عن الدور التقدمى للاسلام فى التاريخ • فيذكر د. طعيمة الجرف فى « ديمقراطية تحالف قوى الشعب العاملة » أن بلاد الشرق الاسلامى قد عاشت مع الاسلام وعلى أساسه تجربة ديمقراطية خصبة • فهو دين الله فى اطار مبادئ العدل والمساواة والشورى والتعاون واصلاح المجتمع • السيادة فى الاسلام للامة ، والامة تمارس سيادتها من خلال مؤسسات شرعية ، الخليفة على رأسها ، والبيعة الصحيحة هى السند الشرعى الوحيد لسلطته • وفى محاضرات المرحلة الاولى لمنظمة الشباب الاشتراكى العربى يشار الى « منهج الاسلام فى تربية الفرد وبناء الجماعة » من أجل تصحيح فهم التصور الاسلامى وتخليصه من التشبهات ، وتحديد خصائص المنهج الاسلامى وهى التكامل والواقعية والايجابية بالالتقاء مع الحياة والمنهج والاعتماد على العقل ، والتكامل الاجتماعى كأساس للعلاقات الاجتماعية(١) • وقد قلم مكتب الشؤون الدينية بأمانة الدعوة والفكر بالاتحاد الاشتراكى العربى بهذه المهمة •

وقد صدرت عدة مؤلفات تشرح وضع الدين فى « الميثاق » وتتمشى

(١) أحمد حسن الباقورى : الدين والتقدم ص ٧ — ١٠ ، د. طعيمة الجرف : ديمقراطية تحالف قوى الشعب العاملة ص ٥ — ٦ ، الاقتصاد الاشتراكى العربى ، منظمة الشباب الاشتراكى : محاضرات المرحلة الاولى ص ١٦١ — ١٦٠ •

مع العبارات الانشائية العامة التي تجعل الدين حركة تقدمية في التاريخ وتبين كيف كان الازهر حصن الاسلام وكيف دخل الدين في مراحل الكفاح وكيف يواجه الدين مفاتن الحياة • كما صدرت عن أمانة الدعوة والفكر بالاتحاد الاشتراكي العربي سلسلة « الاشتراكي » و « الدين والحياة » مبينة صلة الاسلام بالعلم وبالتطور شارحا فقرات الدين في الميثاق ، ومثيرا لنماذج في التاريخ الاسلامي القديم ، وأخيرا كاشفا عن بعض الانحرافات باسم الدين • كما أصدرت « الاشتراكي » عددا خاصا هو العدد ٣٥ عن « الميثاق » بمناسبة ذكرى صدور ميثاق العمل الوطني وبها دراسة للدكتور عبد العزيز كامل عن « الدين في الميثاق » • وفي خلال شهر رمضان عقد الاتحاد الاشتراكي عدة ندوات عن الاسلام وتطور المجتمع ، أحكام الصيام ، ليلة القدر وزكاة الفطر وأحكامها (٤٧) •

٥ — حرية المواطن وحرية الوطن •

وتعود القيم الدينية الثورية التي ظهرت في أول الثورة من ١٨٥٢ — ١٩٥٤ ، وتظهر من جديد بمناسبة ثورة اليمن في سبتمبر ١٩٦٢ حتى ١٩٦٤ • فتظهر قيم الحرية والتحرر مضافا اليها النظام الجمهوري الجديد وحكم الشعب بالشعب

(٤٢) أحمد الشرباصي : الدين والميثاق ، الدار القومية ١٩٦٥ ، الاتحاد الاشتراكي العربي : أملة الدعوة والفكر — الدين والحياة ، الاتحاد الاشتراكي العربي : ١٩٦٦/٧/٢٣ الكتاب السنوي الثالث ص ٨٠ ، المصدر السابق ص ٩ ، انظر ايضا الاسلام والتقدم للشاعر العراقي معروف الرصافي في مجلة الازهر نوفمبر ١٩٦١ ، محمد فتحي محمود « الميثاق ورسالة الاديان » منبر الاسلام يناير ١٩٦٤ ، محمود شلبى « الحرية في الاسلام » منبر الاسلام يناير ١٩٦٤ .

ومضلنا اليها القيم الاشتراكية الجديدة • فقد كانت معركة الاسلام والاشتراكية في أوجها • لقد قامت ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ في مصر وهي تحمل الشعارات التي خرج بها الاسلام على العالم وأولها الحرية ، حرية الفرد وحرية الوطن • ولا يمكن للوطن أن يكون حرا اذا لم يكن الفرد حرا • وكان لابد من تحرير الفرد من سيطرة الاقطاع ورأس المال وكل أنواع السيطرة حتى يستطيع أن يقول نعم متى يشاء وأن يقول لا متى يريد • وهذا تثبيت لدعائم الاسلام التي استطاعت الخلافة في سنين طويلة أن تنزعها وأن تحجبها عن المسلمين فيتحصر الفرد والوطن من الاستعمار البريطاني • وهذا هو الجهاد والذي نادى به القرآن والذي دعا اليه محمد عليه السلام ، الجهاد في سبيل الوطن والجهاد في سبيل الله • كان كل فرد يجاهد لا ابتغاء للشهرة بل لرضا الله ، ولا ابتغاء لثراء أو جاه ولكن ابتغاء حرية الوطن العربي (٤٢) •

وبالمثل لقد مضت ثورة اليمن بقيادة السلال على الرق والعبودية وهما مازالا عند فيصل في السعودية • ثم خشي فيصل من ثورة اليمن • ولولاها لظل الرق والعبودية لديه حتى الآن • فسمود هو اليهودي المتأثر لضرب الثورة العربية • ولكن أتى حكم الائمة فتوقف اليمن عن التطور ، ضاعت حريته ، استبدت الائمة الذين اتفقوا من الدين شعارا وهم في حقيقة الامر لا يعطون من أجل الدين لان رسالة محمد عليه

(٤٢) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن وصنعا بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٨ ، خطاب الرئيس في عيد النصر السادس ١٩٦٢/١٢/٢٣ ج ٤ ص ٧١ ، كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوند اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤٢٧ •

السلام هي رسالة الحرية والمساواة والعدالة الاجتماعية • رسالة محمد أن يكون الامر شورى • لا أئمة ولا ملكية ولكن جمهورية • كل فرد من أبناء هذه الجمهورية يشعر بحقه في الحرية والحياة ، وله الحق في أن يكون رئيسا للجمهورية وأن يتولى أى منصب من المناصب • وفرق كبير بين اليمن التى تلقت دعوة الاسلام لنشرها في ربوع الارض ، واليمن تنصت حكم الائمة • اذلك قال الله تعالى ، « ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة » • لقد رفع الاحرار في اليمن راية الحرية والاسلام ويقاومون الظلم والنذل حتى تمكنت منه الامامة الفاسدة فاستطاعت أن تعزل اليمن عن العالم وتجعله دولة متأخرة تعيش في الظلام • ثار الاحرار في اليمن بقيادة علمائه ، وكانت السجون مملوءة بالاحرار من العلماء المشرفاء ورجال الجيش والمجاهدين • وكلما تم التوحيد والتآلف بين القلوب كانت الامامة تعمل على زرع البغضاء والفرقة • ويقول الله ، « لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم » • ان الاسلام دين الحرية ، وعلماء الاسلام رسله في الارض ، واجبههم الجهاد من أجل الحرية ومن أجل المسلمين لان الاسلام دين الحرية • فهو الذى رفع راية الحرية ، وانطلق من الجزيرة العربية حتى عم مشارق الارض ومغاربها ، وحرر الانسان من الرق والعبودية والتفرقة والاقطاع وكل المساوىء التى حلت بالارض • وحين قام محمد برسائلته ينادى بالاسلام فانه كان يعنى القضاء على الاقطاع والاستبداد والامامة التى تمكنت في تلك الايام تحت اسم الاسر كآسرة بنى سفيان وآسرة قريش والتى تصدى لها محمد العبد الضعيف القوى برسائلته التى كانت تهدف الى التآلف بين قلوب العرب والمؤمنين جميعا لان عزة العرب عزة للاسلام • ولكن استطاعت الامامة أن

تبعد اليمن وتعزله عن العالم • ثم تمكنت الخلافة باسم الدين بأن تكبل العالم الاسلامي بغلال الرجعية • فعادت الامامة تحت اسم الحكم العثماني الذي كان يدعى أنه يحكم باسم الدين ، ولم يكن الدين الا وسيلة وذريعة كما كان الحال في مصر لان الامبراطورية العثمانية كانت تحمل اسم الدين فقط ولم تكن تعهل من أجل الدين • كانت تعزز الاقطاع ، وتثبت سيطرة الامر ، وتفرق بين الناس ، وتبيح الرق والعبودية في حين أن الاسلام ينادى بالمساواة والحرية والقضاء على العبودية(٤٤) •

استغلت بريطانيا فساد حكم الائمة وارهابهم وقطع الرؤوس والاعتقال ، واستغلت حالة التأخر التي وصل اليها اليمن ، وكل يمني برئء منها لانها لم تحدث الا بسبب الائمة الذين أرادوا أن يصفخوا اليمن ويتحكموا فيه ويذلوه • لقد استطاع الاستعمار أن يزحف على اليمن شبرا شبرا من عدن بسبب عزله وتأخره عن العالم ، و١١ كان اليمن في يوم من الايام رافعا راية الاسلام والحرية فقد ثار من جديد ، وكتب الله له النصر في ١٩٦٢/٩/٢٦ للقضاء على الامامة • لم تبق الثورات السابقة الا عدة أيام لتتألف الامامة والرجعية والاستعمار ضد الاحرار وضد الحرية • ولكن هذه المدة استطاعت الثورة ضرب الائمة أمام الله وأمام التاريخ ، وأن يستشهد الثوار خير من أن يعيشوا تحت ظل الامامة وعبوديتها ، أي تحت ظل التأخر ،

(٤٤) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في القوات المسلحة عند وصوله الى اليمن بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٢ ج ٥ ص ٥٦٣ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء في ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٨ •

تأخر اليمن عن العالم بأكثر من ألف عام • ولما كانت ارادة الله فوق كل ارادة فقد انتصرت ثورة اليمن الاخيرة رغم تحالف الامامة مع الرجعية والاستعمار • وكان الانجليز باستمرار أشد الناس عداوة للمؤمنين والمسلمين وللإسلام والعرب • فقد تصدت بريطانيا في القرنين الماضيين للمسلمين والإسلام في جميع بقاع العالم حتى تضعفه ونقضى على قوته وعلى راية الحرية والقوة التي يرفعها الإسلام • فالإسلام دين الثورة ولا يمكن للامامة الفاسدة المتحالفة مع الرجعية والاستعمار أن تقف أمامه • وبانتصار الثورة يتحقق الإسلام دين الحرية والمساواة ، دين الرفعة والتقدم ، دين العمل السوى والعمل السليم • لم تكن الامامة تمثل حكم الشورى بل كانت تمثل مبدأ الحكم الفردي والسيطرة والتحكم ومبدأ السيف وقطع الرقاب • بل لم يكن هناك أساس للشورى • أما اليوم فان ثورة مصر قامت على الإسلام ، الامر شورى بينهم ، هناك مجلس الامة ، وحركات شعبية ، وحق كل فرد في أن يقول رأيه • وبهذا ترسي دعائم الإسلام • كان اليمن رافعا لواء الإسلام ولواء الحرية في مشارق الارض ومغاربها حتى تكفل عليه الائمة وأذاقوه سوط العذاب وجبسوه بين حدوده ومنعوه من أن ينشر رسالة الحرية والإسلام في العالم ولكن أراد الله أن تنتصر ، بقوتها العربية وقوتها الإسلامية الاصيلية(٥) • لقد أرادت الرجعية والاستعمار عزل اليمن عن الحضارة والتطور ولكن ثورة اليمن حرمت على الاستعمار وعملائه أرض اليمن العربي المسلم • أراد الاستعمار وقف تطور اليمن والإسلام ، دين التقدم والتطور

(٥) خطا به الرئيس جمال عبد الناصر في كبر علماء الدين في اليمن ،

صنماء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٩ — ٥٧٣ •

وقد استطاع الاسلام في وقت قصير في أيامه الاولى أن يهزم أقوى الامبراطوريات ، الفرس والروم . وامتد في جميع أنحاء العالم لانه دين الحق والحرية والعدالة والمساواة . وقد أعطى محمد عليه السلام المثل الاعلى في العدالة والحرية والتقدم . يقول البعض ان الاسلام دين رجعى والحقيقة أن الاسلام دين تقدمى . دين التطور والحياة . الاسلام يمثل الدين والدنيا ولا يمثل الدين فقط . بعد الثورة الاسلامية الكبرى الاولى سارت اليمن في هذا الطريق ونشرت الاسلام في ربوع آسيا . فقد تلقف شعب اليمن رسالة محمد ، وسار بها في مشارق الارض ومغاربها ليبشر من أجل الدين وليعمل من أجله ، فنجح في رفع راية الدين وراية الاسلام . لقد كان اليمن دائما منذ قامت الدعوة الاسلامية رافعا راية الاسلام والحرية في كل مكان . واليمن مشهور عنه الذكاء والمعرفة وحب الله . نشر أبناء حضرموت الاسلام في ربوع آسيا كلها . وقد صاغ « الميثاق » هذه الحقيقة في عبارتين : الاولى « لقد كانت جميع الاديان ذات رسالة تقدمية ولكن الرجعية أرادت أن تحتكر خيرات الارض لصالحها وحدها ، أقدمت على جريمة ستر مظالمها بالدين ، وراحت تلتصم فيه ما يتعارض مع روحه ذاتها لكي توقف تيار التقدم » ، والثانية « ان جوهر الرسالات الدينية لا يتصادم مع حقائق الحياة وانما ينتج للتصادم في بعض الظروف من محاولات الرجعية أن تستغل الدين ضد طبيعته وروحه لمرقلة التقدم وذلك بافتعال تفسيرات له تتصادم مع حكمته الالهية

السامية (٤٦) •

٦ - الديمقراطية والنظام الجمهوري •

لم يورث الاسلام بحال من الاحوال أبنا عن أب ، وأبا عن جد ، ولكن نادى بأن يكون الحكم للشعب وألا تكون الولاية وراثية • وقد حكم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب لان المسلمين اختاروهما وبأيعوهما • فالاسلام يعنى حرية الفرد وكرامته ، أن يكون له رأى فيمن يحكم ، وأن تكون هناك مساواة بين الجميع • فأى شخص في الدولة له الحق في أن يحكم اذا اختاره الناس بنفس النظر عن نسبه وحسبه وعائلته وقبيلته • يكفي أنه مسلم انه حق المساواة والحرية • هذا هو الاسلام في عهد الخلفاء الراشدين ، أن يكون لكل فرد في وطنه كل الحق • ليس بالاسلام حكم وراثي ، وليس به تمييز مسلم عن مسلم ، فلا فضل لمربي على عجمي الا بالتقوى • وقد صدرت عدة مؤلفات عن شريعة الاسلام في العمل والمعامل مبينة فضل العمل وحقوق المعال ، وان كل انسان بعمله (٤٧) •

والنظام الجمهوري هو الذى تتحقق فيه كل هذه المبادئ

(٤٦) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوند اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٢/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٨ - ٤١٩ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في المؤتمر الشعبى بصنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٢ ج ٥ ص ٥٦٢ ، خطاب الرئيس في كبار علماء الدين باليمن ، صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٧ ، الميثاق ص ٨٨ •

(٤٧) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر رئيس الجمهورية في "الوند اليمنى" لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٢/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٨ - ٤١٩ ، جمال الدين عياد : شريعة الاسلام « العمل والجهل » جزءان ، الخالجي بتون تاريخ •

الاسلامية ، الشورى ، والديمقراطية ، والمساواة ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر » . النظام الجمهورى هو الذى يحقق العزة للعرب وللإسلام . فالجمهورية تعنى أن الشعب يختار بارادته الصرة الحاكم الذى يتولى شئونه . تعنى الجمهورية أن أى شخص من أبناء اليمن له الحق فى أن يحكم اليمن طالما كانت هذه هى ارادة شعب اليمن . وهذا هو الاسلام فى كل معانيه ، الاسلام فى عهوده الاولى . تعنى الجمهورية أن يختار الشعب الحاكم . الاسلام أول من نادى بأن يكون الكل سواء ، أحرارا . ولذلك قامت الجمهورية (١٨) . ويمكن لكل مسلم أن يتصدى للحكم . وقد تصدى المسلمون لعمر وقالوا له : « لو رأينا فيك اعوجاجا لقومناه بالسيف » . ليس بالاسلام كهنوت وليس به عادات يريد البعض ادخالها فى عقول الناس . تعنى الجمهورية أن الشعب يستطيع أيضا أن يعزل الحاكم اذا انحرف عن مصلحة الشعب وعن ارادته ، وهذه هى تعاليم الاسلام (١٩) . والثورة هى الطريق لتوثيق النظام الجمهورى ، الثورة هى الطليعة التى تفتح الطريق . الثورة تقوم للتغيير وتضع الاناس للبناء الجديد . وقد تولت الثورة مسؤولياتنا على أساس أن تكون هناك حرية للفرد وللانسان العربى المسلم ، وأعلنت الجمهورية . فالجمهورية لا تننى الفرد لان

(١٨) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر رئيس الجمهورية فى الوندس
اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨
ج ٤ ص ٤١٨ — ٤١٩ .

(١٩) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر فى الوندس اليمنى لحضور احتفالات
العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٨ — ٤١٩ ،
وايضا خطاب الرئيس جمال عبد الناصر فى كبلر علماء الدين باليمن ، صنعاء
بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٧٢ .

الفرد يمر بحياته ، وحياته محدودة ، ولكن المهم هو الأساس الذي سيستمر في المستقبل •

وقد كثر المنظرون للديمقراطية وتأصيلها في الشورى الإسلامية دون المساس بالواقع أو نقده أو بيان المسافة بين المبادئ السامية المعلنة والواقع الفعلي المرير • ثم جاءت الاشتراكية الديمقراطية أخيراً تنتسب أيضاً إلى الشورى في الإسلام وإن كان الإسلام لم يفرض نظاماً تقوم به الشورى وإنما تركه للاجتهاد إلا أنه حرص كل الحرص على روح الشورى أو روح الديمقراطية (٥٠) •

٧ — التضامن بين الشعوب •

وقد كتب الجهاد على جنود مصر من أجل الحق الإلهي للإنسان العربي في أن يحيا بالحرية والعدل • لقد تعرضت الجمهورية في اليمن لمحدوان استعماري رجعي لأن الاستعمار والرجعية لا يريدان اليمن القوي الذي يهدد نفوذ الاستعمار والرجعية • وحينما طلبت الثورة في اليمن معاونة الجمهورية العربية المتحدة لم تتردد لأن الثورة في مصر تؤمن بعزة العرب جميعاً كأساس لعزة الإسلام • لم تتردد في تلبية النداء ، وأرسلت غلظات أكبادها لمعاونة ثورة اليمن وللقتال معها جنباً إلى جنب ضد الاستعمار والرجعية • إن جبال اليمن تحمل قبساً من نفس الشعلة المقدسة التي يحج إليها

(٥٠) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوفد اليمني لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٢/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٨ ، دكتور سليمان محمد الطماوى : الديمقراطية والدستور الجديد — ثالثاً — الديمقراطية في الفكر السياسي العربي والإسلامي ص ١٦ — ٢٤ ، المجلس الأعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ص ٣٥ ، ص ١٠٥ •

المسلمون في عرفات ، نفس الروح العظيمة التي اختبرت بها العناية
الالهية قدرة البشر على التضحية من أجل العقيدة وفاء للرسالة
الانسانية والتقدم . ويعاهد جيش مصر على هذه الارض المقدسة
على طرد بريطانيا من عدن ومن كل الجنوب العربى . وعلى مصر دين
لله وعلى اليمن دين لله أيضا في مساعدة الاخوة الذين يكافحون
الاستعمار في جنوب اليمن . ان على مصر رسالة نحو الاخوة العرب
والمسلمين وهو شدد الازر والمساعدة على أن يرسوا في بلادهم دعائم
الاسلام الحقيقية التي قامت عليها الحرب والتي قامت عليها المساواة
والتي مكنتها الله فانتمصرت في فترة قصيرة فجابت ربوع الارض في مشارقتها
ومغاربها . فلا غرابة أن تنتصر الثورة اليمنية في ٢٦ سبتمبر ١٩٦٢
فتحالف الاستعمار والرجعية ضدها كي تنتكس البلاد مرة أخرى .
لذلك جاءت الثورة المصرية للمساعدة تنفيذا لامر الله . لم تحارب
الثورة المصرية في بلد غريب بل في بلد اسلامي شقيق (٥١) . ان جنود
مصر حضروا الى اليمن واستشهدوا في سبيل الله من أجل رسالة
الله لا من أجل منفعته بل من أجل مبدأ . فسارعوا للالقاء لله من أجل
رفعة راية الحرية وراية الاسلام وراية الدين . جزاؤهم عند الله وليس
عند الناس ، وهي الجنة . لقد خرج جنود الاسلام الاوائل للقتال

(٥١) خطب الرئيس جمال عبد الناصر في استقبال القوات العربية
المنصرة العائدة من اليمن بتاريخ ١٩٦٢/٥/٢٠ ج ٤ ص ٣٥٠ ، كلمة
الرئيس في الوفد اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ
١٩٦٢/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ ، خطب الرئيس جمال عبد الناصر في القوات
ناسلحة عند وصوله لليمن بتاريخ ١٩٦٢/٤/٢٣ ج ٥ ص ٥٦١ ، ص ٤٦٣ ،
خطب الرئيس عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ
١٩٦٢/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٦٩ .

في سبيل الله وللاستشهاد في سبيله من أجل رفع راية رسالتهم .
وهؤلاء هم الذين حضروا الى اليمن ليقاتلوا جنبا لجنب من أجل
رفع راية الاسلام والدين والرحمة ومن أجل تثبيت دعائم الدين .
فالله وحد بين الاخوة وبين الامة . ان حرية الوطن تعنى حرية الامة
الاسلامية ، وقد ساعدت مصر الثورات التحررية في المعالم كله لانها
بذلك تروى دعائم الدين وترفع راية الاسلام الذي نادى بالحرية (٥٦) .

ولا يظهر الاسلام فقط كعامل مساعد بين الشعبين من أجل نصر
الثورة المصرية للثورة اليمنية بل يظهر أيضا كعامل وحدة بين الشعبين
من أجل الوحدة العربية . فقد رفعت الثورة المصرية شعارات ثلاث :
الحرية والاشتراكية والوحدة ، وهي شعارات اسلامية . فالاسلام
دين الحرية والاشتراكية والوحدة . فقد وحد الاسلام بين العرب
جميعا في حين فرق الاستعمار بينهم ، وارادة الله فوق ارادة الاستعمار .
لا بد أن تعود الوحدة مرة أخرى حتى لا يكون هناك يمنى وسورى
ومصرى وعراقى ، فالكل عرب ، وفي أيام الاسلام الاولى لم تكن
هناك فواصل بين المواطن اليمنى والمواطن المصرى . فقد هاجر كثير من
أبناء اليمن من الجزيرة العربية واستقروا في مصر وأصبحوا مصريين .
زحفت عائلات بأكملها من اليمن الى مصر مثل بنو محمد وبنو حسين
وبنو على . فالاسلام ينادى بتوحيد الامة العربية بعد أن أقام
الاستعمار بينها الحدود ، وثورة اليمن هي رفع لراية الوحدة الاسلامية

(٥٦) خطيب الرئيس جمال عبد الناصر في كبر علماء الدين في اليمن ،
نساء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٧٠ — ٥٧١ ، كلمة الرئيس جمال
عبد الناصر في العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص
٢٢١ .

ولنشر الاسلام شرقا وغربا ، ورفع لراية الحرية وهي راية الاسلام •
وستنتج الثورة نحو جنوب اليمن لتحرره أيضا تحت راية الاسلام •
سترفع الثورة راية الوحدة الوطنية حتى لا يتمكن الاستعمار من أن
يفرق بين أبناء الوطن الواحد تحت أسماء الحزبية أو الطائفية • خالئل
عرب لا فرق بينهم لان كل فرد يعرف واجبه ، وهدفه هو الحرية
والاستقلال(٥٢) •

ان الاسلام يقتضى تضامنا واخوة بين الاشقاء والعمل من أجل
عزة العروبة وعزة الاسلام ضد محاولات الاستعمار لتفتيت وحدة
العرب • ينادى الاسلام بالتعاون على البر والتقوى ، وهي تعاليم
الاسلام ، البر بالابناء وبالعائلات ، البر بالامة ، وتقوى الله في
جميع الامور • تعنى التقوى أيضا التخلص من الانانية والبردية •
تعنى التقوى أيضا رفض كلام الاستعمار واعوانه ونبد لغة المال
لان من يقبل لنة المال يخون قضيته ووطنه • تعنى التقوى بناء البلاد
من أجل صالح الابناء ومن أجل الحاضر والمستقبل • هذه هي تعاليم
الاسلام البسيطة الواضحة • والعفو من مبادئ الاسلام • وعندما
دخل النبي مكة منتصرا لم ينتقم من أعدائه بل قال اذهبوا فأنتم
الظلقاء • وأعطى مثلا كبيرا كيف تتغلب الحكمة على الرسول القائد
حتى تتحقق الوحدة الوطنية ويجمع شمل العرب • فطريق الحكمة
لا طريق الانتقام ، طريق العروبة وطريق الاسلام هو أن تتبع اليمن
المثل الذى أعطاه محمد ، مثل الوحدة الوطنية وتأكف القلوب والتوحيد

(٥٣) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ،
صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٧٢ ، خطاب في المؤتمر الشعبي
في تعز ١٩٦٤/٤/٢٦ ج ٥ ص ٥٧٦ •

بينها • لقد ألف الله بين قلوب اليمنيين بقيام الثورة لان الاستعمار والرجعية والامامة يههما الافساد بين الناس • فقد كان سلاح الاستعمار دائما هو التفرقة بين المواطنين • مهمة الطمء الاحرار أن يكونوا أحرارا ومهمة الطمء الثوار أن يكونوا دائما ثوارا يعملون من أجل رسالة الله حين ألف بين القلوب فانحصرت الثورة • فالتألف هزيمة لبريطانيا • هذه هي رسالة الدين ، رسالة الجهاد كما جاهد محمد من قبل • لقد تأمرت بريطانيا على المسلمين في جميع أنحاء العالم ، تأمرت على العرب وأرادت أن تذلم لانها كانت تعتقد أن ذلة العرب انما تذل الاسلام في جميع أنحاء العالم(٥٤) •

٨ - التعصب والارهاب

كانت المعركة الحقيقية التي استخدم فيها جمال عبد الناصر الدين هي معركته مع الاخوان المسلمين التي بلغت ذروتها في ١٩٥٤ ثم عادت من جديد في ١٩٦٥ أى في بداية المد الثورى ثم في نهايته وبداية الانكسار • وبالرغم من وجود علاقة وطيدة بين الاخوان والثورة من خلال اتصالات ناصر بحسن البنا ووجود بعض الضباط الاحرار من الاخوان المسلمين مثل عبد المنعم عبد الرؤوف ومساهمة الاخوان ليلة الثورة وبعدها في تأييد الثورة والدفاع عنها الا أن الصراع ظهر بينهما حتى وصل الى درجة القطيعة في ١٩٥٤ • ولم

(٥٤) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوند البينى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٧ ، ص ٤١٩ — ٤٢١ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبر علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ ١٩٦٤/٤/٢٥ ج ٥ ص ٥٧٢ — ٥٧٣ ، خطاب في المؤتمر الشعبى في تعز يوم ١٩٦٤/٤/٢٦ ج ٥ ص ٥٧٦ .

يكن صراعا على مبادئ أو نظم بل كان صراعا من أجل السلطة • وقد بدأ ذلك قبل الثورة عندما طلب عبد المنعم عبد الرؤوف انضمام حركة الضباط الاحرار الى الاخوان المسلمين حتى تؤمن الجماعة حياة الضباط الاحرار ومستقبلهم في حالة فشل الثورة • ولما رفض ناصر لان المسائل الوطنية لا ترهن بموضوعات شخصية استقال عبد المنعم عبد الرؤوف قبل الثورة بستة أشهر • وكان الضابط أبو المكارم عبد الحى رئيس التنظيم الاخوانى بالجيش وفي أول يوم للثورة قد طلب أسلحة لتوزيعها على الاخوان تأييدا للثورة ولكن رفض عبد الناصر بالرغم من ابدائه استعدادا للتعاون • وعرض عليهم الاشتراك في الوزارة ولكن حدث التصادم بعد ذلك •

ولم تحل الجماعة بالرغم من صدور قانون حل الاحزاب • فقد تقدم الاخوان بثلاثة شروط الاول : أن لا يصدر قانون الا اذا أقره الاخوان ، والثانى : ألا يصدر قرار الا اذا أقره الاخوان ، وهذا يعنى أن يحكم الاخوان من وراء الستار وأن يفرضوا وصايتهم على الثورة • فالصراع بين الثورة والاخوان كان صراعا على السلطة ولم يكن صراعا على المبادئ • أراد الاخوان فرض وصايتهم على الثورة ، والثورة لا تقبل الوصاية بل تقبل التعاون • وفرق بين الوصاية والتعاون (٥٥) • أما الشرط الثالث فقد كان في ظاهره تطبيق الاسلام

(٥٥) في الافتتاح الكبير بالمقر الرئيسى لهيئة التحرير لمناقشة اتفاقية الجلاء في ١٩٥٤/٦/٥ ج ١ ص ٢١٧ ، في المقر الرئيسى لهيئة التحرير أمام جميع أعضاء مجلس ادارات الهيئة في اقسام القاهرة وشيخاتها ١٩٥٤/٨/٢١ ج ١ ص ٢٠٤ ، ولمزيد من التفاصيل عن الصراع بين الثورة والاخوان انظر احمد حبروش : قضية ثورة ٢٣ يوليو ج ١ مصر والعسكريون ، الفصل الرابع ، حل الاخوان ص ٢٩٧ - ٣٠٥ ، وايضا عبد العظيم رمضان : عيد الناصر وازمة باريس • خطاب ومناقشات مع الشبلب بعسكر اعداد القادة بمنظمة الشبلب الاشتراكى العربى بطوان في ١٩٦٥/١١/١٨ ج ٥ ص ٤٤٢ •

ولكن في حقيقته أيضا فرض الوصالية على الثورة • فقد طلب حسن الهضيبي أن يفرض ناصر الحجاب في البلد ، وأن يفلق المسارح ودور السينما • وهذا معناه أن يصبح ناصر الحاكم بأمر الله من جديد ، ولماذا لم يبدأ الهضيبي بعائلته وابنته تذهب الى كلية الطب غير محبة ؟ كان الطلب من الاخوان يدل على ضيق أفق ، وذلك بتطبيق الشريعة الاسلامية على نحو جنسى ، وكأن الفضيلة ليست الا الجنس والشراب ، وكأن تغيير المجتمع لا يأتي الا بقرار من السلطة • كان رجال الثورة وقادة الاخوان يشاركان في نفس العقلية وهي البداية بالسلطة • فرجال الثورة هم أصحاب السلطة الجديدة • وعند الاخوان أن الله لا يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن (٥٦) •

ومن هنا جاء اتهام الاخوان بالاطماع الشخصية وبالحقد • وبأنهم كانوا ضحية الحزبية البغيضة • حاولوا هدم الثورة من أجل السلطة ، والثورة هي التي أخرجتهم من السجون وحققت العزة القومية • واستغل الاخوان الدين ، وخدعوا الناس باسم الدين • أرادوا محاربة الثورة في كل مكان • اعتقد الهضيبي أن الثورة قد انتهت وأخذ الاخوان يضللون الناس وييثنون أحقادهم بالاساليب الحزبية القديمة التي هدمت مصر ، ومكنت الاستعمار وأعوانه منها ، فالاخوان جزء من العهد البائد الذي لن يعود بعد الثورة حتى ولو

(٥٦) خطاب ومناقشات مع الشباب بمعسكر اعداد قادة منظمة الشباب الاشتراكي العربي بطوان في ١٨/١١/١٩٦٥ ج ٥ ص ٤٤٢ — ٤٤٣ •

كان باسم الدين والاسلام والمسلمين • لقد احتكر الاخوان الدين •
والدين لم يكن احتكارا بل تأكفا ومحبة وتسامحا وتعلينا • لم يكن
حقدا أو تعصبا • ولم يعط لفئة محدودة أو لجماعة متعصبة بخارجة
على الدين • هذا هو الكفر والاساءة الى سمعة الدين والاسلام •
ان الهضيبي يتآمر ضد الثورة لانه يعلم ان رجالها يعبرون عن أهداف
الشعب وآماله • وفي الوقت الذي كان ييئ فيه الهضيبي الحقد والبغضاء
في نفوس الاخوان كان قادة الثورة يعملون لصالح الشعب • الدين
محبة وتعاون لا بغضاء ولا كراهية • ان الاخوان لا يمثلون شعب
مصر ، ولكن الثورة هي التي تمثل شعب مصر • ان الثورة لا يمكن أن
تترك الاسلام نهبا للخداع والضلال • فذاك ضد صالح الدعوة
الاسلامية • وان دور أهل الرأي والعلم انتقاذ الاسلام من الخادعين
والمضللين وألا يترك الاسلام لفئة من نهazy الفرص • وفي مؤامرة
١٩٦٥ بلغ أحد المواطنين عنهم • والثورة لا تهتم بالمؤامرات والاعتقالات
بل ببناء الجيل الجديد والقيادات الشابة التي لا تخشى الارهاب (٥٧) •
ومن أجل السلطة كون الاخوان المسلمين جهازا سريا مسلحا من

(٥٧) في الاجتماع الكبير بالمقر الرئيسي لهيئة التحرير لمناقشة اتفاقية
الجلاء في ١٩٥٤/٩/١٥ ج ١ ص ٢١٧ ، كلمة القيت في وفد من أهالي
العزيزة بمدينة الشرقية في دار الرياسة حيث توجهوا اليها لتهنئة
الرئيس باتفاقية الجلاء يوم ١٩٥٤/٩/٢٠ ج ١ ص ٢٢٢ ، كلمة القيت
صباح ١٩٥٤/١١/٩ في أعضاء المؤتمر الذي عقده أئمة المساجد في اتحاد
الجمهورية وزاروا الرياسة لاعلان تأييدهم لبطل الجلاء وتهنته بهذه المناسبة
ج ١ ص ٢٥٢ ، خطاب. ومنقشات مع الشباب بمعسكر الشباب بطوان
٦٥/١١/١ ج ٥ •

أجل الانقضاء على الحكم بالرغم مما يرفعونه من شعار الديمقراطية . لقد عمل حسن البنا هذا النظام السرى ليحارب الملك فاروق وابراهيم عبد الهادى . ثم جاء الهضيبي وحله . ومنذ ذلك الوقت والاخوان يسبحون بحمد ولى الامر الآتى من قوله ! ان هذا النظام السرى لا يستخدم لصالح الشعب ، للقضاء على الملكية والاستعمار بل ضد انشعب حقدا على حكام مصر الوطنيين باسم الدين . كما أنه ضد الحرية والديمقراطية . وهذا يدل على انتهازية الاخوان وانتظارهم الفرصة السانحة للانقضاء على الحكم مستغلين طيبة الشعب ومحققين شهوتهم فى التحكم والسيطرة والحد والاستغلال . يستغلون الشباب باسم الدين لتحقيق أغراضهم الخاصة (٥٨) . يتبع الاخوان سياستين احدهما ظاهرة غرضها التضليل واستغلال البسطاء باسم الدين والاخرى خفية تهدف الى السيطرة على القوات المسلحة وقوات البوليس وتكوين جهاز سرى للقيام بعمليات الارهاب . وهم بهذا لا ييغون قيام الدين ولكن ييغون التحكم والاستغلال . وقد استطاعت الثورة أن تقضى على هذا المخطط فى مصر . فتحولوا الى سوريا يتبعون هاتين السياستين ، وييثون بذور الفتنة فى قوات الجيش والبوليس . وبهذا يقضى الاخوان على الحياة الحرة والديمقراطية الصحيحة . وتقف الثورة ضد الجمعيات السرية والاستعباد والاستغلال (٥٩) . ثم خرج الاخوان من المعتقلات وبعد ذلك ظهر التنظيم

(٥٨) كلمة القيت فى وفد من اهالى العزيزية بمديرية الشرقية فى دار الرئاسة حيث توجهوا الى التهنئة بانقلابية الجلاء يوم ٢٠/٩/١٩٥٤ ج ١ ص ٢٢٢ — ٢٢٣ .

(٥٩) خطب فى الطلبة العرب فى موسكو ٢٩/٨/١٩٦٥ ج ٥ ص ٤٠٣ .

السرى من جديد بأسلحة ومفرقات • والثورة لا تعامل ذلك باللائن ولا تستطيع أن تعفو مرة أخرى (١٠) •

وينتهز عبد الناصر مناسبة الاحتفال بالمولد النبوى الشريف فيأخذ من سيرة محمد عليه السلام ما يناسبه فى الهجوم على الإخوان • فقد كان محمداً نقي السر والمعلن ، ظاهره كباطنه ، لا فرق بين حياته الخاصة وحياته العامة • سيرته فى نفسه وفى بيته كسيرته بين الناس • لم يكن هناك تناقض بين سلوكه العام وسلوكه الخاص • ومثل ذلك لا يطبقه الادعاء أصححاب الشهوات ، وذوو الرجولة المريضة والاخلاق الملتوية • وقد قال الرسول « ذو الوجهين لا يكون عند الله وجيهاً » • كما يقول القرآن الكريم « فلا تطع المكذبين ، ودوا لو تدهن فيدهنون » • كان الرسول صادقاً صريحاً ، فعندما ظن الناس ان الشمس كسفت لوفاة ابنه قال « ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد أو حياته » • كان الرسول معلماً حكيماً وهربياً فاضلاً ، « لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة » • وكان يفيض رحمة واحساناً (١١) •

ويقوم الجهاز السرى بعمليات الارهاب • فتحت اسم الدين يبيع الإخوان دم الكفار أى الذين هم من غير الإخوان المسلمين •

(٦٠) فى الاجتماع الكبير بالمقر الرئيسى لهيئة التحرير لمنقشة انفاذة الجلاء فى ١٩٥٤/١/٥ ج ١ ص ٢١٨ •

(٦١) كلمة ألقيت يوم الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف بتاريخ ١٩٥٤/١١/٨ ج ١ ص ٢٥١ •

فبعد اتفاقية الجلاء مدت الثورة يدها للهضيبي ولكنه غدر بها • أخذ رجال الثورة حذرهم ، ولم يحضر ناصر وأخوانه الاجتماعات العامة لأنه كان يعلم ما يدبره الإخوان لهم من اغتيلات • لم يكن هذا الاختفاء حبا في الحياة • ولكن لانجاز الاتفاقية التي تحقق للشعب الجلاء وتخليص الوطن من الاستعمار ، بعدها خرج رجال الثورة ليأخذوا الهضيبي ورجاله بعد أن أعطاهم رجال الثورة في ٢٣ يوليو ١٩٥٢ • بحث الهضيبي بمحمود عبد اللطيف وغرر به باسم الدين والاسلام من أجل اغتيال ناصر الذي يعمل من أجل ازاحة الفقر عن أمثال محمود عبد اللطيف • كيف يبنى صرح الدين بالمسدسات ؟ وكيف يتم الاغتيال باسم الدين وباسم الاسلام ؟ يتبع الإخوان أسلوب التخويف والارهاب والتعذيب والخيانة التي كلف بها الجهاز السرى • وان ترك هذه الاساليب هو تخذل عن حق الثورة وأهدافها • وقد أقيمت محاكم الشعب لمحاكمة الجهاز السرى والتنظيمات المسلحة لخطرهما على الشعب وتهديدهما لحرية المواطنين وليس لقادة النظام • وقد حكمت محاكم الشعب على ٨٦٧ عضوا من الجهاز السرى البالغ عددهم حوالي أربعة أو خمسة آلاف موجودين في شمع وفي خلايا مسلحة ، يمثلون فصائل وجماعات ومناطق أى جيش حر في داخل البلد • وقد اعتقل ٢٩٤٣ أفرج عن معظمهم في ٢٣ يوليو ١٩٥٦ • وحكم على البعض منهم مع إيقاف التنفيذ • وقد حكمت المحاكم العسكرية على ٢٥٤ وهو عدد ضئيل بالنسبة لثورات العالم (١٢) • ولكن تم اكتشاف مؤامرة ثانية في قضيتين ، قضية المؤامرة وقضية التنظيم

(١٢) خطاب ومناقشات مع الشبلب بمعسكر اعداد قادة منظمة الشبلب الاشتراكي العربي بطوان يوم ١٨/١١/١٩٦٥ ج ٥ ص ٤٤٧ •

السرى المسلح • وهناك تنظيم آخر غير مسلح • وكلهم معتقلون ،
وتصرف ماهيات أعضاء التنظيم غير المسلح ١٠٠٪ وللمسلح ٥٠٪
فقط! (٣١) • وقد كان من المزمع الافراج عن الاخوان المعتقلين ، ولكن
نكسة ١٩٦٧ أجلت الافراج • وهذا يدل على خوف ناصر من الاخوان
في أوقات الضعف • وبعد امتصاص غضب الناس واستيعاب الهزيمة
بدأ الافراج عنهم وارجاعهم الى وظائفهم • ولكن يظل منهم حوالى
١٠٠٠ فى السجون ، أعضاء التنظيم المسلح الذين قاموا بعمليات ارهابية
ويعلم مجلس الشعب • وفى كل مرة تكتشف مؤامرة يعتقل أعضاء
التنظيم السرى القديم كله فى حين أن الكشوف القديمة لم تكن تعبر
عن وضع التنظيم الحالى الذى ضم عناصر جديدة من الشباب بالرغم
من سريته(٣٢) •

وكما هادن الاخوان القصر هادنوا الانجليز ، واتصلوا بهم ،
وحادثوهم فى شئون البلاد من وراء الثورة • لقد ظل التعاون بين
الاخوان والثورة حتى وزارة نجيب الهلالي فى ١٢/٩/١٩٥٢ قبل
المفاوضات • ثمفاوض الاخوان الانجليز ، بين الهضيبي والمستشار
الشرقى ايفانز وهى ما عرفت باسم مفاوضات الهضيبي / ايفانز •
وقد قابل ناصر الهضيبي بعد أن علم بأمر المفاوضات فى بيت منير
الدلة فى الدقى وبحضور خميس حميدة وكيل الاخوان وصالح أبو
رقيق وفريد عبد الخالق وحسن عشاوى • وكان مع ناصر كمال

(٦٣) المؤتمر العلونى الثمى فى ١/٦/١٩٥٦ ج ١ ص ٤٩٠ •

(٦٤) فى افتتاح 'الدورة الخامسة لمجلس الامة فى ٢٢/١١/١٩٦٧ ج ٦

ص ٢٨١ — ٢٨٢ ، فى مؤتمر الاتحاد العلم للعمال بطوان ٣/٢/١٩٦٨ ج ٦ •

الدين حسين وصلاح سالم وعبد الحكيم عامر • وطلب رجال الثورة أن يعرف الاخوان رأيهم حتى لا يتنازلوا عن شيء • ولكنهم في النهاية قبلوا ما رفضه رجال الثورة • لقد قبل الهضيبي في ابريل ما لم يقبله ناصر • وبالتالي فان معارضة الاخوان للثورة ليست بسبب اتفاقية الجلاء والمبادئ الوطنية بل معارضة تقوم على الحق والضغينة والتضليل • وهى عبارات تعنى كلها الصراع على السلطة • فقد كان الاخوان يمثلون السلطة الشعبية ، ولم يكونوا بالحكم ، وكان رجال الثورة في الحكم ولكن دون سند شعبى • اختفى الهضيبي ليعمل الجهاد ضد الثورة ورجالها وليس ضد اسرائيل أو الانجليز • من أول الثورة في ١٩٥٤ تشكل الاخوان عندما كانت الثورة تتناول مع الانجليز • وقالوا للانجليز انهم مستعدون أن يتفاوضوا معهم • وكانوا في ذلك الوقت يمثلون الثورة المضادة والحزب الرجعى في البلاد(١٥) •

لهذا السبب تم تجرييع الاخوان مثل تجرييع الوفد وكل الاتجاهات الوطنية قبل الثورة بأنها كانت موالية للقصر ، ومهادنة للملك • فقد ذهب الهضيبي الى عابدين وهو مرشد عام للاخوان المسلمين ليقبل يد الملك ، كما فعل النحاس ، ويقول : زيارة كريمة لملك كريم(١٦) • ودون اسمه في سجل التشریفات مرات عديدة في جميع المناسبات

(١٥) في المقر الرئيسى لهيئة التحرير امام جميع اعضاء مجلس ادارات فروع الهيئة في انقسام القاهرة وشيخاتها ١٩٥٤/٨/٢١ ج ١ ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(١٦) خطاب في الاحتفال بمناسبة عيد العمال بشبرا الخيمة ٦٧/٥/٢ ج ٦ ص ١٥٢ .

لان فاروق من قوله ! لقد خضع الاخوان للقصر ، وهادنوا الحاشية في حين ان الثورة عارضت الملك ، وقضت على الحاشية . ولكن الاخوان يقومون بحملة ضد الثورة باسم الدين والقرآن ، ويقومون بحملة تشكيك مغرضة ومنشورات باسم الدين . ولاول مرة يحكم مصر المصريون . لقد طالبت الثورة بالآ يدخل الملاهي أقل من ٢١ سنة وطالبت الاخوان ألا يدخلها أيضا من تجاوز ٢١ سنة فلماذا لم يعارضوا الاباحة المطلقة أيام الملك فاروق ويقولون ان الامر لولى الامر ؟ زايد الاخوان على الثورة وساروا في ركاب الملك (١٧) . تراعى الهضيبي على أقدام فاروق ، وقع في دفتر التشريعات ، وكان رجال الثورة قد وهبوا حياتهم جميعا للشعب ، وكان الضباط الاحرار يضجون الخطط لتخليص الوطن . ولكن يبدو ان ناصر كان حريصا على ألا يطلق هذا الاتهام الا في عهد الهضيبي . أما في عهد البنا فكان للاخوان مواقفهم ضد القصر والملك ، الامر الذي كلفهم حياة مرشدهم العام . فكان اغتياله هدية عيد ميلاد الملك .

ويتهم ناصر الاخوان بأنهم أعوان الاستعمار والصهيونية والرجعية العربية وهى التهم الثلاث الرئيسية في الثورة المصرية . والدليل على ذلك اذاعة اسرائيل وبباريس ومكة التى تضيع حجج الاخوان ضد الثورة المصرية . فلما فشل الهضيبي في معارضة الثورة والقضاء عليها في مصر توجه الى سوريا لبث الحق فقرأت اذاعات

(٦٧) في الاجتماع الكبير بالمقر الرئيسى لهيئة التحرير لمناقشة اتفاقية الجلاء في ١٦/٥/١٩٥٤ ج ١ ص ٢١٧ ، ٢١٩ .

الاستعمار والصهيونية والرجعية بيانلت الاخوان • والدليل على رجعية الاخوان اتصالهم بالسعودية وتمويل السعودية لهم عن طريق سعيد رمضان المقيم بالسعودية • حزب الاخوان حزب رجعى متحالف مع الرجعية • يأخذ أمواله من الرجعية أى من الاستعمار • يتلق مع السعودية على الانتقاء من الحكم الثورى فى مصر فى غضون أشهر • وقد اعترف زغلول عبد الرحمن الذى سلم نفسه بأن السعودية أعطت ٢٥٠ ألف جنيه كدفعة أولى الى سعيد رمضان واخوان أبو الفتح مع أن ينكر فيصل الدفع • والحقيقة أن الاخوان عملاء ، يأخذون الاموال لمؤتمراتهم من حلف بغداد ومن السعودية ومن الرجعية انغربية • وكل واحد مقيم منهم فى الخارج باع نفسه لكل من يدعم الثمن • أصبحوا عملاء للاستعمار والرجعية • وقد ثبت من المحاكمات انهم عملاء للسعودية ولحلف بغداد • ويقبضون الثمن ويخدعون الشعب تحت ستار الدين • والثورة تريد أن تبنى مجتمعا متحررا من الاستعمار ومن الرجعية • وجد فيصل عملاء له فى الاخوان وهو الحزب الرجعى الموجود فى البلاد وفى العالم العربى ، وقد وجدوا هم الفرصة المناسبة لاخذ الاموال • فتشابكت المصالح ، مصالح الرجعية التى تريد تحقيق أهدافها ، ومصالح الاخوان من أجل الحصول على الاموال • دعى الاخوان لفیصل وقاموا بدعاية له أى دعاية للرجعية وللاستعمار وللحلف المركزى ، حلف بغداد القديم • ولان الاخوان كحزب سياسى يسير فى ركاب الاستعمار والرجعية هربوا فى ١٩٥٤ وذهبوا الى فيصل الذى أعطاهم الاموال • وانتهزوا فرصة موسم انحج وراحوا يهاجمون الثورة وناصر فى المساجد وفى الكعبة وفى

!إدنية ، ويوزعون الكتب والمنشورات ضد الثورة • فرد عليهم الحجاج ،
ونشبت مشادات ، وقبض على بعض الحجاج (١٨) •

لم يتجاوز الاخوان حدود الشعارات الدينية ، ولم يملأوها
بمضمون اجتماعي أو سياسي في حين أن الثورة حققت المضمون
وبالتالى تحققت الشعارات • يقول الاخوان القرآن دستورنا ، والثورة
تخلع الملك ، وتقضى على الفساد والظلم الاجتماعى ، وتحقق الجلاء •
وهذا كله تحقيق لشعار الاخوان (١٩) •

والحقيقة أن الثورة نفسها أطلقت شعارات اجتماعية وسياسية
دون مضامينها • فالتجربة المصرية في نهاية الامر كلنت أقرب الى
شعارات الحرية والديمقراطية المتمثلة في « ارفع رأسك يا أخى فقد مضى
عهد الاستعباد » في حين أن النظم والمؤسسات الدستورية لم تكن تحقيقا
لهذه الشعارات • كما ان شعارات العدالة الاجتماعية والمساواة وتكافؤ
الفرص والاشتراكية كانت في جانب والنظم الاجتماعية والاقتصادية

(٦٨) كلمة القيت في وفد من اهالى العزيزية بمدينة الشرقية في دار
الرياسة حيث توجهوا اليها لتهنئة الرئيس باتفاقية الجلاء وم ١٩٥٤/٩/٢٠
ج ١ ص ٢٢٢ ، خطاب في الطلبة العرب في موسكو يوم ١٩٦٥/٨/٢٩ ج ٥
ص ٤٠٢ ، خطاب ومناقشات بين الشبلب بمعسكر اعداد قادة منظمة
الشبلب الاشتراكي العربى بطوان يوم ١٩٦٥/١١/١٨ ج ٥ ، خطاب في
عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥٠٢ ، خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي
العربى بمناسبة الاحتفال بالعيد القومى للسويس يوم ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥
ص ٥٢٥ ، ٥٢٣ ، خطاب في الاحتفال بمناسبة عيد العمال بشبرا الخيبة
١٩٦٧/٥/٢ ج ٦ ص ١٩٥٨ •

(٦٩) في الاجتماع الكبير بالمقر الرئيسى لةينة التحرير لمنقشة انقضية
الجلاء في ١٩٥٤/٩/٥ ج ١ ص ٢١٩ •

لم تكن تطبيقا جادا وحاسما لهذه الشعارات • فما تنتقد به الثورة
الاخوان هو أيضا نقد ذاتي للثورة قامت به في أوقات انحسارها ،
وقام به نقاد التجربة المصرية ومطلوها السياسيون •

وبعد ١٩٧٠ لم تكن هناك إشارة الى الصراع بين الاخوان والثورة
الا مرة واحدة كأول عملية مع الاخوان حدث فيها العدوان على
جمال عبد الناصر في المنشية في ١٩٥٤ والدخول في معركة معهم • وذلك
يدل صراحة على أن الصراع كان على السلطة أساسا وليس صراعا
أيديولوجيا يقوم في محوره على الدين (٧٠) •

٩ - الوحدة العربية •

وقد بدأ استخدام الاسلام في معارك الوحدة العربية في ١٩٥٨
بعد اتحاد مصر وسوريا وتكوين الجمهورية العربية المتحدة • كان
موضوع وحدة المسلمين والعرب والتفكك والفرقة من الموضوعات
العامة التي ظهرت بعد قيام الثورة كتوع من الوعظ الديني السياسي
دون أن يكون له واقع سياسي معين • فلما قامت أولى مظاهر الوحدة
العربية بالفعل دخل الاسلام في المعركة على نحو تاريخي عن طريق
استرجاع الحروب الصليبية ، احدى مظاهر الاستعمار في صورته
القديمة ، وتوحيد المسلمين تحت قيادة صلاح الدين الايوبي الذي
وحد مصر وسوريا أمام الهتافات مثل « وحدة مصر وسوريا باب
الوحدة العربية » • وقورن ناصر بصلاح الدين • وقد زادت ثورة
العراق في ١٤ يوليو ١٩٥٨ من عواطف الوحدة العربية • كما زادت

(٧٠) خطاب في اللجنة المركزية يوم ١١/٢٠/١٩٧٥ س ج ٥ ص ١٩ •

الحرب اللبنانية بين القوى الوطنية والقوى اليمينية الحماس للعروبة حتى ظن العرب جميعا انهم على أبواب الوحدة العربية الشاملة !

لقد انتهز الاستعمار الاوربي في ذلك الوقت التفكك الذي كان بين الامة العربية . واستطاع تحت اسم الحملات الصليبية التي لم تكن تمنى الا الاستعمار أن ينفذ الى داخل الوطن العربي . ورغم ضعف الامة العربية وتفككها في ذلك الوقت فقد هب العرب في كل مكان للدفاع عن قوميتهم وأراضيهم . اتحدت الامة العربية واتحد امرؤها ليواجهوا الخطر وليواجهوا الاستعمار الغربى الذى غزا أراضيهم تحت اسم الصليبية . وكان النمر حليف القومية العربية ضد ماوك أوربا وفرنسا وانجلترا وبقية الدول الاوربية . واستمرت الحرب ثمانين سنة ، غزا مستعرا وحملات باسم الدين وهى فى الحقيقة لم تكن تهدف الا الى السيطرة . استطاع الصليبيون فى أول الامر أن يحتلوا فلسطين ويستولوا عليها ، ويحتلوا بيت المقدس ، وأن يفرقوا الامة العربية فى مصر والامة العربية فى الشرق العربى . وبعد أن استتب لهم الامر فى فلسطين ومكنوا لانفسهم فيها أرادوا أن يتقدموا نحو مصر . واستطاعوا أن يصلوا الى الشرقية وبلبيس وإلى أبواب القاهرة ، كانت الجيوش المصرية تحارب وحدها ، وكان لابد من انقاذ الامة العربية والوطن العربى من الغزو الاستعمارى تحت اسم الصليبية . كان لابد أن تتحد الامة العربية مرة أخرى لتنتصر . فكان التضامن والاتحاد بين سوريا ومصر هما السبيل الوحيد للقضاء على هذه الحملات الصليبية ، وهما السبيل الوحيد لانقاذ القومية العربية . فأرسل السلطان نور الدين محمود ، السلطان السورى فى ذلك الوقت ، جيوشه الى مصر لتعاونها فى صد الغزاة

الصليبيين • واستطاعت جيوش مصر وسوريا التي اتحدت أن تهزم الصليبيين وأن تردهم عن أبواب القاهرة ، وأن تردهم الى حدود فلسطين (٧١) •

بعد تلك الحملة الصليبية أى بعد عشرين سنة من طرد الصليبيين من القاهرة هاجم الصليبيون من فلسطين أيضا ، هاجموا سوريا ، فالتحمت سوريا ومصر مرة أخرى تحت قيادة صلاح الدين • خرجت الجيوش لنجدة الشعب العربى فى سوريا ، وانتصر صلاح الدين فى معركة حطين • ولم تكن هذه النجدة لسوريا وحدها ولكن استطاعت الجيوش المصرية السورية أن تحرر فلسطين ، وتحرر القدس ، وتخرج الصليبيين من فلسطين • كانت الوحدة هى الدرع التى انكسرت عليها موجات الغزاة ، وكان التفكك والانقسام هما الوسيلتان اللتان نفذ بهما المستعمر الى الدول العربية كى يخضعها • ولكن بعد اتحادها لم تستطع المحلات الصليبية أن تخضعها (٧٢) • وبعد ١٩٧٠ لا يظهر هذا الموضوع الا مرة أو مرتين مما يدل على غياب الطابع الوحيدى لهذه المرحلة • ولقد استمر الغزو الصليبي ثمانين سنة ولكن اتحدت مصر وسوريا تحت قيادة صلاح الدين الذى خلص المنطقة من الغزو

(٧١) كلمة ألقيت عقب عودة الرئيس جمال عبد الناصر من دمشق فى ١٩٥٨/٢/٢٠ ج ٢ ص ٧٧ •

(٧٢) خطاب فى حفل وضع حجر الاسس للمدينة السكنية لضباط الصف فى دمشق يوم ١٩٥٩/٢/١٤ ج ٢ ص ٣٧١ •

الصليبي (٧٣) • وقبل ذلك التتار وتوحيد مصر وسوريا لصدهم (٧٤) • فقد أصبحت المستعمرات على شواطئ فلسطين ثمانين عاما ، وتحزرت بالارادة العربية بفضل صلاح الدين • ويمكن أن يتم نفس الشيء وتحرير الارض من الصهيونية العالمية (٧٥) • في تاريخ الامة العربية هجمتان أرادتا القضاء عليها ، التتار والصليبيون • ولم يستطع العرب مواجهتهم الا بالاتحاد • وما كان ممكنا أن يفرج الاستعمار الصليبي الاستيطاني بعد ثمانين عاما الا بفضل تعاون الشام ومصر تحت قيادة واحدة • والماضي مثل اليوم ، والصهيونية مثل الصليبية لتدمير الشخصية العربية (٧٦) •

وقد هجم الصليبيون منذ ٧٠٠ سنة على دمياط • وكانوا بقيادة لويس ملك فرنسا • واحتلوا دمياط وسارت الحملة من دمياط الى المنصورة • وكان الملك الناصر يقيم في دمشق • فحضر من دمشق وهو مريض • وكانت جيوش سوريا تتجمع هنا مع جيوش مصر لتهاجم لويس فهزمته ، وألحقت به الهزيمة والمعار (٧٧) • وفي مقال في المجلة

(٧٣) خطاب برشيد في الاحتفال بمرور ١٥٠ عاما على طرد الانجليز من رشيد يوم ١٩٥٩/٧/٢٨ ج ٢ ص ٥٦٨ •

(٧٤) بيان الى الامة ١٩٧١/٥/٢٤ ص ١ ص ٢٦٨ في افتتاح الدورة الاولى للمؤتمر القومي الثاني للاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٧١/٧/٢٣ ص ١ ص ٤٥٨ •

(٧٥) بيان الى الامة ١٩٧١/٨/٣٠ ص ١ ص ٤٣٥ •

(٧٦) كلمة ألقيت عقب عودة الرئيس من دمشق في ٥٨/٣/٢٠ ج ٢ ص ٧٦ — ٧٨ •

(٧٧) حديث الى مجلة روز اليوسف ٥٧/٣/٢٤ ص ٥ ص ١٢١ •

العسكرية الاسرائيلية بعنوان « الى دمشق » يذكر بالحرف الواحد
« اننا اذا أردنا أن نهزم العرب فليس أمامنا الا أن نتجه الى دمشق •
ان الخطة الكبرى التي ارتكبتها الصليبيون حينما احتلوا البلاد العربية
هى عدم احتلال سوريا كلها واخضاعها بواسطة الصليبيين • كانت
الخطة الكبرى التي مكنت العرب من أن يتحدوا وأن يتخلصوا من
الاستعمار الصليبي » (٧٨) •

وفي نفس الوقت الذى كانت فيه الحروب الصليبية هاجمت هذه
المنطقة من العالم جيوش من أواسط آسيا ، جيوش التتار الذين
وصلوا الى بغداد فسقطت بغداد في أيدي التتار ، واستولى هولاكو
عليها ، وأنهى حكم العباسيين • ثم دخلت جيوش التتار سوريا
لتستمر في الفتوح والغزو مشبعة بالنصر • وكانت سوريا مشغولة
بحروب الصليبيين • ومع ذلك قامت سوريا لتتار وتصد التتار •
وفي نفس الوقت هبت مصر لتتار مع سوريا في هذه المعركة ضد
المعتدين الذين لم يهزموا في معركة واحدة منذ قيامهم للغزو • وقد
استطاعت جيوش مصر وسوريا أن تهزم التتار في معركة عين جالوت
سنة ١٢٦٠ • ففى كل مرة تتحد فيها سوريا مع مصر يهزمان معا
أعتى الجيوش ، الصليبية التي تمثل الاستعمار الاوربي والتتار •
ولم يقتصر الامر على هزيمة التتار بل انسحبوا من الاراضى العربية

(٧٨) خطاب في يوم انتصار العمال العرب ١٩٦٠/٥/٧ ج ٢ ص
١٧٥ — ١٧٦ ، خطاب في حفل وضع حجر الاساس للمدينة العسكرية لضباط
الصف بدمشق في ١٩٥٦/٣/١٤ ج ٢ ص ٢٧ ، خطاب في يوم الجزائر
١٩٦٠/١١/١ ج ٢ ص ٣٠٤ •

حتى عبروا الفرات وتبعتهم الجيوش المصرية والسورية حتى عبروا خلفهم الفرات • وهذا هو معنى الجمهورية العربية المتحدة (٣١) •

والتاريخ القديم يعيد نفسه في التاريخ الحديث • فلم تكن مصادفة حينما وصل الجنرال اللنبي ، قائد الجيوش البريطانية الى القدس وقال : اليوم انتهت الحروب الصليبية • ولم تكن مصادفة حينما وصل القائد الفرنسي الجنرال جورو الى دمشق حتى وصل الى قبر صلاح الدين وقال : ها قد عدنا يا صلاح الدين • دخل العرب حرب فلسطين سنة ١٩٤٨ بسبعة جيوش عربية • ولو كانت جيشا واحدا مثل الجيش الذي قاده صلاح الدين ، الجيش الذي قام من سوريا ليعاون المصريين ضد غزو الصليبيين ، والجيش الذي قام لصد التتار بعد أن عبروا الفرات لكانت قد انتصرت • فالصليبية الجديدة هو الانتداب • فوضعت فلسطين تحت الانتداب من أجل القضاء على القومية العربية بطريقة جديدة • لم تنته الحملات الصليبية للقضاء على القومية العربية ، وقامت أساطيل بريطانيا في ١٨٠١ وفي ١٨٠٧ ثم فشلت • ثم عادت الجيوش البريطانية بعد انهيار الامبراطورية العثمانية في الجزء الاكبر منها الى الصهيونية العميل الاول للاستعمار في الشرق الاوسط • وجاءت سنة ١٩١٧ فاذا بالامبريالية الامريكية تمكن الصهيونية من الجزء الباقي من القدس ، وتساعد اسرائيل على تنفيذ مؤامرة خطيرة لينت أول ما تعرضت له الامة العربية • فاذا كان الاستعمار الصليبي مكث في القدس ٨٠ عاما

(٧٩) كلمة ألقيت عقب عودة الرئيس من دمشق في ١٩٥٨/٣/٢٠

فإن ذلك لا يعنى انتظار الاستعمار الصهيونى سبعين عاما مماثلة بل
يعنى التصميم والارادة والاصرار على التحرر (٨٠) *

يثبت التاريخ القديم أن التفكك يسبب غزو البلاد وإن الوحدة
هى سبب النصر • التفريق تهزمه الجيوش الصغيرة ، والاتحاد يهزم
الجيوش الكبيرة مثل جيوش فرنسا وانجلترا من سنة ١١٨٠ الى سنة
١٩٥٧ • فقيام الجمهورية العربية المتحدة هو طريق الانتصار كما
يثبت التاريخ القديم • فما من مرة تتحد فيها سوريا ومصر الا وتثبت
دعائم القومية العربية • إن أى عربى ينظر فى تاريخه ينادى بالوحدة
ويشعر أن فى الوحدة تحقيق الآمال ، ودرء الاخطار ، وتثبيت دعائم
القومية العربية ، والتغلب على دسائس الاستعمار • يعيد التاريخ
نفسه عندما يلتقى الشعب العربى فى مصر بالشعب العربى فى سوريا ،
ويجتمع الجيش العربى فى مصر مع الجيش العربى فى سوريا •
وتعتقد الامة ارادتها على أن تعيد التاريخ فتحرر أرضها • هذا هو
درس الماضى ودرس الحاضر ودرس المستقبل أيضا (٨١) •

(٨٠) كلمة القيت عقب عودة الرئيس من دمشق فى ١٩٥٨/٣/٢٠
ج ٢ ص ٨٠ — ٨١ ، خطاب برشيد فى الاحتفال بمرور ١٥٠ عاما على
طرد الانجليز من رشيد فى ١٩٥٩/٧/٢٨ ج ٢ ص ٥٦٨ ، خطاب فى يوم
انتصار العمال العرب ١٩٦٠/٥/٧ ج ٣ ص ١٧٤ — ١٧٥ ، خطاب
فى المؤتمر الشعبى بدمياط ١٩٦١/٥/٨ ج ٢ ص ٤٣٧ ، خطاب فى يوم
الجزائر ١٩٦٠/١١/١ ج د ص ٣٠٤ ، فى المؤتمر الشعبى بالنصورية
لشرح بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨/٣/١٨ ج ٦ ، خطاب فى اعضاء المجلس المركزى
لاتحاد الدولى لنقابات العمال العرب ١٩٦٧/٢/٢٦ ج ٦ .

(٨١) كلمة القيت عقب عودة الرئيس من دمشق فى ١٩٥٨/٣/٢٠
ج ٢ ص ٧٧ ، خطاب فى يوم انتصار العمال العرب ١٩٦٠/٥/٧ ج ٢
ص ١٧٦ .

لقد كشف ناصر عن تستر الحملات الصليبية تحت اسم الدين من أجل الاستعمار والسيطرة واستغلال شعار الصليب الذى كان فى حقيقة الامر وسيلة لاختفاء الاستعمار . وبين أن الحملات الصليبية هى فى الاصل استعمار اتخذ شعار الصليب . لقد هاجم الاستعمار تحت اسم الحروب الصليبية وكان يلاقى بعض النجاح . كان الاستعمار الصليبي يتستر تحت اسم الدين ويقول انه يريد أن يؤمن بيت المقدس . وتعرضت سوريا للعدوان . واحتل الاستعمار الصليبي أجزاء منها . ولكن لم يكتف باحتلال القدس بل اتجه الى مصر واستمر الغزاة فى القدس ٨٨ سنة . هذه الغزوات لا تهدف أبدا الى رفع شأن الدين ولكنها استعمار تحت اسم الدين . كان من الواضح أن اسم الدين هو اسم مزيف . وكان من الواضح أيضا من الحملة الصليبية التى وجهت الى المنصورة أن لويس التاسع الذى تستر تحت اسم الحروب الصليبية لا يبت بأى حال من الاحوال الى الدين ولكنه يتجه الى السيطرة على هذا البلد وخيراته . ففى رد لويس التاسع الى الملك الصالح الذى كان يحكم البلاد قال لويس بالحرف الواحد : « الى الملك الصالح . انه غير خاف عنك أن أهل جزائر الاندلس يحملون لنا الاموال والهدايا ، ونحن نسوقهم سوق البعير ، ونقتل منهم الرجال ، ونرمل النساء ، ونأسر البنات والصبيان ، ونخلى منهم الديار . وقد أبديت لك النصيح . فلو حلفت بكل الايمان ، وحملت قدامى الشمع ساعة للصلبان ما ردنى ذلك عن الوصول اليك وقتالك فى أعز البقاع لك » . وقال لويس أيضا : « فإذا أصبحت هذه البلاد لى — أى مصر — فتكون هدية فى يدي » أى أنه كان يريد مصر . لقد رفع الصليبيون راية الصليب وكانت نيتهم الحقيقية هى الاستعمار والتعصب . أرادوا احتلال البلاد

والسيطرة على مقدراتها واخضاعها للسيطرة المعتدية من الخارج .
هاجموا دمياط واحتلوها . وكانت قواتهم وأساطيلهم تعبر عن التعبئة
الاستعمارية الصليبية في هذا الوقت لاختضاع هذه المنطقة من
العالم . كان الصليبيون يضمرون في أنفسهم أمرا ، القضاء على
القومية العربية ، والسيطرة على بلاد العرب جميعا ، واخضاع هذه
البلاد لتكون لهم مزرعة يتمتعون بغيراتها (٨٢) . منذ ٧٠٠ سنة دارت
في المنصورة معركة فاصلة كانت نقطة تحول في القارة الاستعمارية
الاولى ضد المشرق العربي . وهي القارة التي تسترت وراء الصليبية ،
وحاولت أن تستخدم رسالة السماء التي حملها عيسى اخاءا وسلاما
بين البشر الى سيطرة وعدوان واغتصاب واحتلال (٨٢) .

ولكن في مقابل ذلك لم يستعمل ناصر دين الاسلام مثلاً ، في
مواجهة دين المسيحية . ولم يدع الى الجهاد الاسلامي في مواجهة
الحملة الصليبية الجديدة . ولكنه دعا الى الوحدة العربية وتوحيد
مصر وسوريا بعد قيام الجمهورية العربية المتحدة لا قبلها كتبرير
سياسي لقيامها . ولم يفسر الاسلام تفسيراً ثوريا بقدر ما واجهه
التنتر الديني الصليبي بقيم علمانية خالصة مثل القومية العربية .
لم يجعل تاريخ الوحدة العربية بين مصر وسوريا وسيلة لتحقيق

(٨٢) خطاب في يوم انتصار العمال العرب ٦٠/٥/٧ ج ٣ ص ١٧٢ ،
نفس الخطاب ص ١٧٢ ، خطاب برشيد في الاحتفال بمرور ١٥٠ عاماً على
طرد الإنجليز في ١٩٥٦/٧/٢٨ ج ٣ ص ٥٦٦ ، خطاب في المؤتمر الشعبي
بدمياط ١٩٦١/٢/٨ ج ٣ ص ٤٣٧ .

(٨٣) في المؤتمر الشعبي بالمنصورة لشرح بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨/٣/١٨

الجمهورية العربية المتحدة بل لتبرير قيامها بعد أن قامت بالفعل •
وهنا يسقط ناصر الحاضر على الماضي ، ويؤول الماضي بمفاهيم الحاضر •
فلم تكن الحروب الصليبية ضد القومية العربية بل ضد المسلمين •
ولم يدافع المسلمون بقيادة صلاح الدين عن الدين عن العرب والعروبة بل عن
الاسلام والمسلمين •

وقد برزت الوحدة الوطنية بين المسلمين والمسيحيين خلال الحروب
الصليبية • فلم ينخدع المسيحيون العرب باسم الحملات الصليبية
لانهم كانوا يؤمنون بالقومية العربية ، وكانوا يؤمنون بأراضيهم وبسمائهم
وبالبلاد التي ترعرعوا فيها • وقفوا جنباً الى جنب مع اخوانهم المسلمين
يدافعون عن فكرة القومية العربية • كانت الحملات الصليبية في الاصل
استعمار تحت اسم الحملات الصليبية تهدف الى السيطرة والتحكم •
وقد فطن العرب التي تظلمهم فكرة القومية العربية الى ذلك فقام
المسلمون والمسيحيون في جميع أرجاء الامة العربية يحاربون ويقاثلون
وهم بهذا يدافعون عن فكرة واحدة معروفة ، فكرة القومية العربية •
منذ أكثر من سبعمائة عام هاجمت الحملات التعصبية سوريا وفلسطين
ومصر ، وقامت الامة العربية التي اكتشفت نفسها ، قام المسلم فيها
والمسيحي جنباً الى جنب للدفاع عن وطنهم المقدس ضد السيطرة
المعتدية المستعمرة المتعصبة من الخارج • فكانت الوحدة سبيل النجاة
والحرية وطرد العدوان • لقد كان من الواضح للامة العربية كلها
مسلمين ومسيحيين أن هذه الغزوات لا تهدف أبداً الى رفع شأن
اندين ولكنها استعمار تحت اسم الدين • فهب الشعب العربي واستطاع
أن يقضى على الغزاة • كان من الواضح أن اسم الدين هو اسم مزيف •
فان إحدى الحملات الصليبية التي وجهت الى الامة العربية غيرت

طريقها فسارت الى القسطنطينية عاصمة الامبراطورية البيزنطية وكانت في هذا الوقت تحمي المسيحية في الشرق • فهاجموا القسطنطينية ودمروها ونهبوا أموالها واحتلوها وهي في ذلك الوقت عاصمة المسيحية في الشرق ! كان من الواضح لكل فرد مسلم ومسيحي أن هذه الحملات انما هي حملات عدوانية استعمارية (٨٤) • كانت تريد اثارة فتنة طائفية في في البلاد العربية • وقالوا انهم يحاربون الاسلام والمسلمين • فعب الشعب المسلم للدفاع عن وطنه ، وهب معه الشعب العربي المسيحي ليدافع عن وطنه • ولم تنجح محاولات التفرقة بين أبناء الامة • فالشعب المسلم يعيش في نفس الوقت مع أشقائه في العروبة من جميع الاديان في محبة واخاء • لم يستطع الاستعمار أن يفرق بين أفراد الشعب في الماضي • فالشعب يرفع راية الاسلام ، ويرفع راية القومية العربية التي تجمع المسلم والمسيحي تحت راية الوطن الواحد (٨٥) •

١٠ - الوحدة الوطنية •

ويظهر موضوع الوحدة الوطنية أكثر فأكثر كموضوع مستقل عن وحدة المسلمين والمسيحيين ضد الصليبيين كرد فعل على أحداث

(٨٤) كلمة القيت عقب عودة الرئيس من دمشق في ٢٠/٣/٥٨ ج ٢ ص ٧٦ - ٧٧ •

(٨٥) خطاب برشيد في الاحتفال بمرور ١٥٠ عاما على طرد الانجليز من رشيد في ٢٨/٧/١٩٥٨ ج ٢ ص ٥٦٨ ، خطب في يوم انتصار العمال العرب ٧/٥/١٩٦٠ ج ٣ ص ١٧٢ ، خطب في المؤتمر الشعبي للاتحاد القومي بجامعة القاهرة ترحيبا بالرئيس ايوب خان ٨/١١/١٩٦٠ ج ٢ ص ٣١٢ •

معامرة سواء داخل مصر أو خارجها في لبنان • وبالرغم من قلّة هذه الاحداث في العهد الناصري الا أنها جعلت موضوع الوحدة الوطنية من الموضوعات البارزة في الفكر السياسي عند القادة • وكانت الطائفية قمة هذه الاحداث • والطائفية في مصر ليس لها أي اعتبار • فكل فرد في هذا المجتمع مواطن له حقوق وعليه واجبات ، وعلى قدر جهده تكون له فرصة في العمل • والاعمال لا توزع على أساس طائفي • ويدخل الطلاب في الجامعات على أساس المجموع وليس على أساس الدين • فأبناء الوطن جميعا متساوون في الحقوق والواجبات والعمل • وان الابواق الاجنبية تزعم أن الاشتراكية في الجمهورية العربية المتحدة لا تراعى المساواة بين الطوائف في حين أنها تقوم على الكفاءة والعمل • وبالتالي أمكن القضاء على الطائفية قضاء تاما • فلذا فاز مائة مسيحي للدخول في الوظائف الكثيرة فانهم يوظفون بصرف النظر عن الدين أو الطائفية • لقد حاول البعض تعديل هذا النظام ولكن الثورة لم تقبل • فلا فرق بين مصري ومصري ، ومواطن ومواطن • وفي الوظائف الاخيرة التي استحدثت يوجد عدد ضخم من المسيحيين يبلغ أكثر من ٧٥٪ في بعض الاحيان • واذا كانت الثورة تطلق مبادئ الدرس والجهد والعلم ، فليس من المعقول استبعاد مصري مسيحي ونسبده بمصري مسلم تحت وطأة تفكير طائفي سخيف • التمييزات في الحكومة وفي القضاء بالادمية • وفي كل الوظائف الترقيات بالادمية لغاية الدرجة الاولى ، وبالتالي منح التعصب والتلاعب • والتعيين في القضاء بالمجموع وليس بالدين • الدولة لا تنتظر الى الدين ، والمجتمع لا ينظر الى الدين ولكن ينظر الى العمل والى الجهد والى الانتاج والى الاخلاق • وبهذا نبني فعلا المجتمع الذى نادت به الاديان السماوية التى نص الميثاق على احترامها • والمادة الرابعة والعشرون في الدستور تنص

على أن المصريين أمام القانون سواء • وهم متساوون في الحقوق والواجبات العامة لا تمييز بينهم في ذلك بسبب الجنس أو الاصل أو اللغة أو الدين أو العقيدة(٨٦) •

وقد تعنى الوحدة الوطنية أحيانا وحدة قوى الشعب العامل أو وحدة التيارات الفكرية أو وحدة الاحزاب السياسية وذلك بعد حل الاحزاب في مصر أولا ثم في سوريا ثانيا بعد قيام الجمهورية العربية المتحدة • ولكن الغالب عليها هو الوحدة الوطنية في مقابل الطائفية • فالثورة السياسية قضاء على الطائفية ونهاية لتجار الطائفية • أرادت فرنسا وهي تحتل سوريا أن تتاجر بالطائفية ، وأن تشجع تجار الطائفية • ولكن الشعب الحر الواعي رفض أن ينقاد وراء تجارة الطائفية • فحارب المسلم والمسيحي الاستعمار ، وأجلوا فرنسا • واستشهد المسلم والمسيحي ، وسفك دم المسلم والمسيحي ، سفك الدم العربي • لقد حاولت فرنسا تقسيم الشعب بالطائفية • ولكن الثورة السياسية قضت على أساليب فرنسا وعملائها ، ووحدت الشعب تحت راية الوحدة الوطنية • لم يستطع الاستعمار بذر بذور الفتنة الطائفية لان هناك أمة عربية واحدة تعمل من أجل تحقيق الاهداف العربية ، وتقوم على الوحدة الوطنية •

(٨٦) خطب في شبليب الاقليم السوري وعمله في الاسكندرية ٦١/٨/١٧ ج ٣ ص ٤٩ ، حديث مع صاحب مجلة كل شيء اللبائية ١٩٦٢/٥/١٣ ج ٤ ص ٣٤ — ٤٥ ، كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الاحتفال بارساء الحجر الاسدي لكاتدرائية الكنيسة المرقسية ٦٥/٧/٢٢ ج ٥ ص ٣٥١ — ٣٥٢ ، الدستور المؤقت للجمهورية العربية المتحدة ١٩٦٤/٣/٢٥ ص ١٢ •

وفي مصر حاول الاستعمار أن يستخدم الطائفية ليقسم الطبقة العاملة لتكون في خدمة الرجعية لان الطبقة العاملة اذا انقسمت على أساس الدين أو على أساس طائفي وتصارعت على أسس طائفية نسيت أهدافها الاجتماعية في اقامة العدالة والمساواة والرفاهية • وقد وعى الشعب المحرق ذلك • ولم يستطع الاستعمار والرجعية من أن يستغل الطائفية لتقسيمه • لقد حاولت بعض العناصر منذ سنة ونصف استخدام الطائفية ، وحاولوا اسخدام بعض رجال الدين الذين كانوا في خدمة الرجعية • ولكن الشعب الواعي استطاع أن يكشف هذه الحركة ويقضى عليها تماما (٨٧) •

لم يعتمد ناصر كثيرا على الوعظ الديني السياسي باللجوء الى المحبة والاخاء بل لجأ الى تاريخ الوحدة الوطنية ومقاومة الاستعمار من المسلمين والمسيحيين على السواء ، كما لجأ الى القومية العربية التي تضم المسلمين والمسيحيين • اذ تقوم الوحدة الوطنية بين المسلمين والمسيحيين على مبادئ الثورة ، فالاسلام والمسيحية كلاهما ثورة • والثورة قامت على المحبة ولم تقم على الكراهية والتعصب • قامت تدعو للمساواة وتكافؤ الفرص • وهى المبادئ التي نادى بها الاديان ، كما نادى الاديان بالعمل من أجل الفقراء والمساكين والعاملين • واستنكرت الاستغلال والاستعباد بكل معانيه • كان المسيح ضحية للاستعباد والاحتلال الرومانى • وتقبل المسيحيون العذاب بصبر وايمان • وكانوا بالرغم من ذلك يدعون الى المحبة والاخاء • وكهناح

(٨٧) خطاب في دمشق ١٧/١٠/٦٠ ج ٢ ص ٢٨٢ ، خطاب في شبب الاقليم السوري وعمله في الاسكندرية ٢٧/٨/٦١ ج ٣ ص ٤٩٢ •
م ٧ — الدين والتبعية القومية

محمد مثل كفاح المسيح • وعلى مر العصور كان المسيحيون والمسلمون اخوة دائما منذ عهد الرسول • وقد أشار القرآن الى ذلك ، اخوة عرضها الله على الشعب وحرم عليه التعصب • وحين دخل الاسلام مصر استمرت المحبة بين الاقباط والمسلمين ، ولم يتحول الاقباط عن دينهم قسرا ولا غفيا لان الاسلام لم يعترف بالقسر والعنف بل اعترف بأهل الكتاب وبالمسيحيين ، اخوة في الدين واخوة في الله • هذا هو مفهوم الثورة للدين • بالمحبة والاخاء والمساواة وتكافؤ الفرص يخلق الوطن القوي الذي لا يعرف الطائفية ولا يحس بها بل يشعر بالوطنية التي يشعر بها الجندى في ميدان القتال • في فلسطين في ١٩٤٨ كان المسلم يسير جنبا لجنب مع المسيحي ، ولم تكن رصاصة الاعداء تفرق بين المسلم والمسيحي • وحينما تعرضت مصر للمعدوان في ١٩٥٦ وضربت بورسعيد لم تفرق القنابل بين المسلم والمسيحي ، فكلاهما أبناء مصر (٨٨) • ولكن في كل مجتمع يوجد الطيب والخبيث ، السليم وغير السليم • فتنشأ المشاكل والعقبات من فئة المتعصبين سواء كانوا مسيحيين أو مسلمين ، فتحدث المشادات في بعض القرى • فيتعصب مسلم فيثير الناس أو يتعصب مسيحي فيثير الناس ، فيتعدى الاخوان • ولكنها حوادث قليلة ، والدين الاسلامي بعيد عن التعصب • هذه الحوادث القليلة ليست ظاهرة عامة • انما الواجب هو دعوة المتعصبين الى العداية سواء كانوا مسلمين أو مسيحيين • اذا تعصب المسلمون وشذوا فلا يتعصب المسيحيون ، واذا تعصب المسيحيون وشذوا فلا يتعصب المسلمون • فالمتعصب المسلم لا يمثل اتجاه المسلمين

(٨٨) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الاحتفال بارساء حجر الاناساس
لكاتدرائية الكنييسة المرقسية ٢٢/٧/٦٥ ج ٥ ص ٣٥٠ - ٣٥٢ .

والتعصب المسيحي لا يمثل اتجاه المسيحيين • انما هي حوادث فردية من شواذ • وقد عرفت مصر بخلوها من الطائفية والتعصب والانقسام • هذه قضية وطنية ، وقضية بناء المجتمع • ويستطيع العقلاء حل هذه المشاكل الصغيرة التي تظهر بين الحين والآخر في مكان ناء أو قرية صغيرة • لقد خلق الله العالم وخلق معه التعصب والمتعصبين وسينتهى العالم ويقل التعصب والمتعصبون • ولكن مهمة العقلاء التخفيف من حدة التعصب وعدد المتعصبين • لقد بنيت الوحدة الوطنية بالدم سنة ١٩١٩ وقبلها ، وكان على كل مواطن ان يشعر بأن هذا البلد بلد المسلم والمسيحي على السواء •

ويمدو أن من عيوب الوعظ السياسي الديني السياسي انه تغيب عنه التحليلات الاجتماعية • يلجأ ناصر الى الطبيعة البشرية ، فيجد فيها الخبيث والطيب ، ويلجأ الى المجتمع البشرى فيجد فيه المتعصب والمتسامح ، وكان الطبيعة البشرية ثابتة لا تتغير ، بها صفات أزلية أبدية في حين أن التعصب ينشأ من ظروف نفسية واجتماعية معينة ، مثل وجود الاقليات وسط الاغلبية ، والجهل الديني للاغلبية ، وايزاء شعور الاقليات بمظاهر النفلق الديني ، والسيطرة الاقتصادية للاقليات تعويضاً عن النقص • كما يعالج ناصر المشكلة عن طريق حكمة العقلاء في مقابل جنون المتعصبين دون تغيير للاوضاع الاجتماعية ذاتها التي نشأ فيها التعصب • لذلك لم تنته مظاهر التعصب حتى الآن وفي كل مرة تتم مواجهة المظاهر بالوعظ الديني السياسي لان الواقع الاجتماعي نفسه لم يتغير •

ويظهر موضوع الوحدة الوطنية بعد ١٩٧٠ بصورة متكررة دون معالجته بطريقة موضوعية ومعرفة أسباب نشوب هذه الحوادث

الطائفية بين الحين والآخر ، وذلك لضعف النظام السياسى ، واحتكاره للقضية ، وتلوية الشعب عنها . تذكر مبادئ عامة عن السماحة ، والحرية فى العقيدة ، والمساواة ، والتعاون ، والمحبة ، والانفتاح العاطفى . يجتمع المسلمون على دينهم من غير عدوان على أحد لدراسة الاسلام دون التعريض بالديانات الاخرى لان الاسلام قائم على السماحة وعلى حرية العقل والقلب ولانه يعترف بالاديان السماوية التى سبقته ويكتبها المنزلة . ولا يكمل ايمان المسلم الا بايمانه بما بعث الله من رسل ، وأنزل من شرائع . جاء الاسلام ليوحد البشر لا ليفرقهم ، وليؤاخى بين الناس لا ليعادى بينهم ، وليرفع لواء الحرية فى العقيدة لا ليكره الناس على عقيدة . وقد سوى الاسلام بين الحقوق والمعاملات بين المسلمين والمخالفين لهم من النصارى واليهود حتى ان بعضهم تولى الحكم ونهض بأعباء الوزارة فى فترات شتى من التاريخ . لا يمكن السماح بتمزيق الوحدة المقدسة تحت أى شعار أو ضغوط طائفية بين الجمعيات الاسلامية والمسيحية ، وهذه الوحدة الوطنية سمة أصيلة من سمات المجتمع المصرى وهى التى استطاعت أن تقضى على الفتن على مر العصور . ان تعاليم الاسلام السامية ومثله العالية وتاريخه الجيد وسماحته العظمى هى التى أفادت ظلالتها على المسلمين وغير المسلمين . ان الطائفية غريبة على بلد كان دوره الاسلامى القيادى حقيقة لا تنازع . وكان الوجود المسيحى فيه من قبل الاسلام ومن بعده اخاء ووطنية غير قابلة للاستغلال والتعريض . كان الازهر منارة الاسلام ، والبطريركية القبطية قلعة المسيحية العتيقة فى الشرق . يظل هذا الوطن مؤمنا برسالات السماء مخلصا مؤمنا عارفا بالحق متوسطا بالهدى متوجها الى الله حاملا لكتبه المقدسة .

كان الوطن دائما من القلاع الحصينة في الدفاع عن الدين قبل الاسلام
وبعده . بل ان الدين كان لديه في عصور طويلة دعاء الوطنية ذاتها .
فكل طائفية ردة وشكوك والوحدانية رباط مقدس (٨٩) .

وتفسر حوادث الشعب الطائفية على أنها من فعل المندسين والعملاء
وطلاب السلطة والناصرين والماركسيين من أجل تفتيت الوحدة الوطنية .
يقوم هؤلاء بالتشكيك في الوحدة الوطنية بين المسلمين والاقباط
ويوزعون منشورات تسيء الى المسلمين ومنشورات تسيء الى الاقباط
قادمة من خارج البلاد وبالتحديد من الولايات المتحدة . وهو جزء
من الحرب النفسية باستغلال الغطاء السطحي للتوتر الطائفي العام
واثارته من خارج البلاد . وردا على سؤال أن تكون لاثيوبيا والسودان
ولجهات لبنانية علاقة بالفتنة الطائفية في مصر أجاب الرئيس بأنها
حكما من خارج البلاد . وهناك وثائق شاهدها شيخ الازهر وبابا
الاقباط تؤكد أن مخططها وضع في أمريكا وكندا بالذات ، وان الطائفية
في مصر دائما أمر مفتعل لأنها ليست من أصالة الشعب في شيء (٩٠) .

(٨٩) رسالة الى مؤتمر الجمعيات الاسلامية في الولايات المتحدة وكندا
المنعقد في لوس انجيلوس بالولايات المتحدة ٧/٧/٧٢ س ١ ص ٢٩٤ ،
في جامعة الاسكندرية ٧/٧/٧٢ س ٢ ص ٢٤٢ ، رسالة الى المؤتمر
الاسلامي بكلر ٧/١٢/٧٢ س ٢ ص ٤١١ — ٤١٢ وايضا في يوم العمل
الاجتماعي ٣٠/١١/٧٢ س ٢ ص ٤٠٦ — ٤٠٧ ، بيان الى الامة ٢٨/١٢/٧٢
س ٢ ص ٤١٨ — ٤١٩ .

(٩٠) في افتتاح الدورة الجديدة للمؤتمر القومي العام للاتحاد الاشتراكي
العربي س ٢ ص ٣٢٥ — ٣٢٦ ، بيان الى الامة ٢٨/١٢/٧٢ س ٢ ص
٤٢٣ ، حديث الى نقيب الصحفيين اللبنانيين ١٩/١/٧٣ س ٣ ص ١ —
١٣ .

ويأتى الاستشهاد من جديد بالحروب الصليبية على التستر بالدين من جانب الغزاة وعلى الوحدة الوطنية بين عنصرى الامة • فقد شهدت المنطقة ثلاث غزوات عنصرية تعتبر الدين ستارا وواجهة للتصويه والتغطية : التتار ، والصليبيون ، واسرائيل • وفى مصر لا يستطيع أحد أن يعرف ضريح المسلم من ضريح المسيح لانهم متعانقون جميعا فى قبورهم نتيجة شعورهم بوحدة وطنية كاملة • وقد واجه الشعب الغزوتين اللتين ليس فيهما شئ من الدين لمناعة وسلامة التفكير والمصقوف المروضة • وعندما انتصر الشعب على المستعمرين الذين استغلوا اسم الصليب لاهداف توسعية وتجارية واقتصادية منعوا أقباط مصر من زيارة القدس لانهم لم ينصروهم ضد وطنهم • وقد كتب أحد المؤرخين وقتذاك ما نصه « ولم يكن حزن الاقباط فى مصر بأقل من حزن المسلمين • لهذا قضى مسيحيو أوربا على أقباط مصر بحرمانهم من الحج الى القدس » • وهذا يبين عمق الوحدة الوطنية ، والترفع عن التفرقة الدينية فى مصر • وسىواجه الشعب الغزوة العنصرية الاسرائيلية الشرسة كما واجهه الغزوتين السابقتين •

ليس هذا هو الوقت المناسب لاثارة الطائفية • لقد دعا النبى محمد كما دعا المسيح ومن سبقهما من الانبياء الى الايمان بالله وباليوم الآخر والعمل الصالح • واذا كان لاهل كل دين عقائدهم وأساليبهم فى الايمان فى ظل من الحرية الدينية فان واجب الشعب كمجتمع انسانى كبير أن يكون له أسلوبه المتقارب والموحد فى العمل الصالح من أجل الانسان ومستقبله • وفى مصر والعالم العربى هناك سماحة وأخوة بأمر الدين • تتعانق المآذن وأبراج الكنائس ، ويتعانق الشيخ والقس ،

ويتعاون الاساتذة المسلمون والمسيحيون في وحدة ومحبة ، ويشاركون في مؤتمرات دولية اسلامية ومسيحية بالرغم مما عانت بعض أجزاء العالم المسيحي الاسلامي قرونا من بعض سوء الفهم . ان العدو لا يفرق بين المساجد والكنائس في الهدم ، ولكن الامة بعنصرها قادرة على رد الغزوة الاستعمارية المستمرة بالصليب (١١) . وقد كانت سنة النبی عم التعرض للعابدين يهود ونصارى في كنائسهم وصوامعهم . يقوم الاسلام على السلمة والمودة والعلاقات الطيبة والصلوات الانسانية بين المسلمين وغير المسلمين . فلا تعصب في الاسلام لخالف في الدين . ولا بغضاء في الاسلام لمغاير في العقيدة . ولا اكراه في الاسلام على اعتناق الاسلام . بل الجميع أحرار في عقائدهم وفي عبادتهم لان الاسلام دين الحرية والعقل والعلم . ان الحوادث الطائفية مثل بعض الحوادث الطلابية ليست ظواهر شعبية عامة . فاذا كان الشعب المصرى متدينا بطبيعته فانه أيضا متسامح بطبيعته . آمن دائما بأن الدين لله والوطن للجميع وآمن دائما بوحدة عنصرى الامة . ولكنه كان دائما يرفض التعصب والشعوذة أو استخدام الدين لاغراض سياسية . كانت مصر دائما حصنا للإسلام سواء بالمعنى العسكرى دفعا عن بلاد المسلمين أو بالمعنى الثقافى بلقائمتها لمنابر الدين وحفظها لتراثه وتدريبها لكل مذهب واتجاهاته . فهى ليست في حاجة الى من يعلمها شيئا في هذا المجال ، وهى تلفظ كل دعاة التعصب والشعوذة

(١١) حديث الى نقيب الصحفيين اللبنانيين ١٩/١/١٩٧٣ من ٣ ص

١٢ — ١٣ ، رسالة الى المؤتمر الاسلامى المسيحى ١١/٦/٧٤ من ٤ ص

٥٨٥ — ٥٨٦ ، فى السويس ٢٤/١٠/٧٤ من ٤ ص ٧٠٤ — ٧٠٥ ، رسالة

الى المؤتمر الاسلامى ٣/٢٣/٧٥٢ من ٥ ص ١٣٣ — ١٣٤ .

التي هي ضد جوهر الدين • وسوف تظل وحدة الشعب المصري دائما أقوى حصونه وأمنى أسلحته • وعلى الأمة العربية هبطت الاديان انسماوية جميعها ومنها خرجت كل الرسل والانبياء • ان أول ما يتصف به المجتمع هو التسامح والبعد عن التعصب في شتى صوره سواء أكلن دينيا أم مذهبيا ، وتلك خاصية تتجلى في أقوى مظاهرها في المجتمع المصري حيث تعايشت الاجناس والثقافات والعقائد المتنوعة جنبا الى جنب • يفتتح الرئيس مسجدا ثم يمر على كنيسة على بعد خطوات ليثبت وحدة الأمة وقوتها ودون تميز عنصري أو ديني(١٢) •

وفي الفن المصري القديم ثم الفن القبطي ثم الفن الاسلامي تظهر روح الشعب الواحد • وقد اعتنق الاسلام كل العرب في مصر وسوريا والعراق وصقلية والاندلس والمغرب والجزائر وتونس وايران وتركيا وشعوب أخرى كثيرة لان الاسلام يوحد بين الشعوب(١٣) •

وتبلغ الفتنة الطائفية الذروة في لحظات الضعف وعدم قدرة النظام السياسي على حل المشاكل المصرية التي تمر بها البلاد في الداخل والخارج • فقد عقد الرئيس اجتماعا في ١٩٧٧/٢/٨ مع

(١٢) في المؤتمر العاشر للطلاب بجامعة الاسكندرية ٧٤/٤/٣ ص ٤
ص ١٦٩ ، المؤتمر الاسلامي في الهند ٧٥/٤/١٩ ج ٥ ص ٢١٩ — ٢٢٠ ،
حديث لجريزة الانوار البنافية ٧٥/٦/٢٢ ج ٥ ص ٣٤٣ ، في الجلسة الخاصة
لمجلس الشعب ٧٦/٣/١٤ ص ٥٣ ، الى مواطني الاسماعيلية في مسجد
الشفاء لمرس ص ١٩٧٦ ص ٣ وايضا في عيد العمال ١٩٧٦/٥/١ ص ٣٠ ،
في العيد الثقي للفن ١٩٧٧/١٠/٨ ص ٤ •

(١٣) في افتتاح دورة الاعتقاد الاولى للمؤتمر القومي العام للاتحاد
الاشتراكي العربي ١٩٧٥/٧/٢٢ ص ٥ ص ٤١ — ٤٢ •

القيادات الدينية من أجل تغطية الموقف السياسى والخطابة فى خطوة الفتنة الطائفية دون اللجوء الى أسبابها الاجتماعية والسياسية بل والحديث عن التاريخ القديم • ويحيل الموضوع الى رجال الدين باعتبارهم المسئولون عن المصائب على هذه الارض ، شرائع السماء ، المسيحية السمحة والاسلام السمح • تعرض الوطن الى فتنة طائفية وهو لم يعرف أبدا الا الايمان • فكل الايمان زاده فى مواجهة مواقف كثيرة عبر تاريخه • اعتدى عليه مستعمرون كثيرون فكان الايمان أول أسلحة الشعب • ان محاولة الوقعة بين عنصري الامة لهو ضد السماحة الدينية للمسيحية والاسلام • لم تظهر فى مصر أبدا طائفية كالتي تظهر أحيانا فى بعض البلاد العربية • ان الايمان الدينى أصيل فى الشعب المصرى بينما الصراع الدينى والتوتر ليس أصيلا أبدا • ذلك لان الوطن من قديم الزمان وطن السماحة والاخاء ، وفى أبنائه هذا الحس العميق الذى يستطيعون به أن يميزوا بدقة بين جوهر الدين فى صفائه وبين التعصب فى جموحه • وهناك نماذج كثيرة على ذلك من دخول المسيحية مصر على الصعيد الشعبى ثم عن طريق الانتشار الهادئ • بينما كان العنف من الحكم الرومانى • وقد دخل الاسلام مصر بالصورة نفسها ، انتشارا هادئا وبقيت المسيحية • والى هذا اليوم لا يعرف الريف فى مصر الا التقويمين القبطى والهجرى ، فنضبط عليهما أمور الزراعة وأمور الدين مثل الصيام والحج • أما التقويم الميلادى فلا تعرفه الا المدن • هذه هى صورة التعاون الاسلامى المسيحى الذى يبدو عندما يتعرض الوطن لامتحان رهيب كما حدث فى عهد الحروب الصليبية • فقد أتى الصليبيون تحت ستار الصليب • ولكن أقباط مصر ومسيحيى مصر وقفوا أمام مسيحيى أوروبا يصدون الغزو عن مصر التى تتكون من مسلمين وأقباط • وقد ذكر د • ولیم

سليمان في كتابه « الكنيسة المصرية في وجه الاستعمار والصهيونية »
ان الصليبيين كانوا صورة جديدة للارتباط بين الدين والسياسة ،
والاستعمار هو التجسيد المادى للنظرة الغربية السائدة في عهدهم
نصو الدين • لقد اندفع أمراء غرب أوروبا وفرنسائها في هذه الحروب
طمعاً في تحقيق جاه دنيوى أو نفوذ سياسى لا يجدونه في بلادهم
لمجزهم عن مواصلة حكم الامارات لامتهم • ولى كتاب ايزيس حبيب
عن « قصة الكنيسة القبطية » مقدمة لاستاذ جامعى مسلم • كما اعتمد
د • وليم سليمان على كتب اسلامية • هذه هى مصر السمحة التى
يتعاون فيها عنصرى الامة ، الارض التى تتعاقب عليها مآذن الجوامع
وقباب الكنائس ، أرض السلمحة والحب والاخاء • لم ينس أبناء
مصر قط الدرس الذى تلقوه في الدين والسياسة عن الامبراطورية
المسيحية ابتداء من القرن الرابع الميلادى • ولهذا أعرض الاقباط
تماماً عن النظر الى الغزاة على أنهم مسيحيون يربطهم بهم ارتباط
واحد • وقد روى الاقباط أنفسهم في تاريخ الكنيسة المصرية ان
الصليبيين حاولوا أخذ مصر ولكنهم فشلوا • ولشدة غيظهم من عدم
مساعدة الاقباط لهم أصدروا قانوناً يمنع أقباط مصر من زيارة القبر
المقدس • لما احتل الصليبيون القدس منعوا النصارى المصريين من
الحج الى هذه المدينة بدعوى انهم ملحدون • فلم يكن حزن الاقباط
بأقل من حزن المسلمين جميعاً • هذه هى مصر في الازمات والغزوات
والهجمات • وقد ذكر د • محمد عبد العزيز مرزوق في كتابه « الناصر
تلاوون » وكما يروى د • وليم سليمان أن مسيحي أوروبا اتخذوا من
المسيح ستاراً في اندفاعهم نحو الشرق لتخليص بيت المقدس من أيدي
المسلمين في هذه الحرب التى كان ظاهرها الدين وباطنها الدنيا
والرغبة في السيطرة • لم يتحرك أقباط مصر • وقف المسلمون مع

المسيحيون على طول تاريخ مصر صفا واحدا ، اختلطت دماؤهم ورفاتهم وتجاورت قبورهم في هذا الوادى الطيب الاخضر . هناك ثقة متبادلة ووحدانية وطنية . جذور الايمان والسماحة والمحبة ترى النفوس كما يرويها ماء النيل دون تفرقة بين مسلم ومسيحي . ونجد صورة الوحدة في الانجيل والقرآن . فقد قال المسيح مخاطبا تلاميذه « هذه هى وصية : انه ليحب بعضكم بعضا كما أنا أحببتكم » (يوحنا) . ويعرض المسيح الاولوية للرسالة والحب على تقديم القران ويقول « ان قدمت لله قربانا وذكرت أن لاخيك عليك شيئا فضع قربانك عند المذبح وامض وصالح اخاك ثم ائت وقدم قربانك » (متى) . وفي القرآن « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » وقوله أيضا « وأذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها » (١٢) . وهكذا نجد ما اعتبره عبد الناصر دليلا على القومية العربية وهى فى حالة المد اعتبره السادات دليلا على الوحدة الوطنية وهى فى حالة الجذر . يستشهد عبد الناصر من تجربة التاريخ التى يعيشها ، ويستشهد السادات بمجموعة من الدراسات تم تجميعها له ليوحى بأنه يعتمد فى ثقافته وممارسته السياسية على الحراسة والبحث .

ويحيل الرئيس الموضوع الى رجال الدين ، وهى الجهة المسئولة عن الفتنة الطائفية . وينصحها بالعناية بالتربية الدينية وجعلها مادة اجبارية فى المدارس للسقوط والنجاح بدءا من العام المقبل ، والاستعداد لذلك بالمدرسين والكتب المكتوبة بأسلوب عصرى . فالطريقة

القديمة بالية ولا بد من مواجهة مشاكل العصر لادخال القيم والدين والايمان في نفوس الاطفال من بدء حياتهم حتى الجامعة • وعلى مجلس الوزراء بحث هذا الموضوع ، والاستعداد بالمدرسين المسلمين مع المسيحيين لتدريس الدين بأسلوب جديد نواجه به مشاكل العصر • على رجال الدين الواجب الاساسى وهو اعادة الايمان والسلمحة والحب ، والقضاء على الحقد الذى يسرى في بعض النفوس (٩٥) • ان هذه الحوادث المتفرقة التى حدثت في الفيوم وأسيوط مسئولية رجال الدين الاسلامى والمسيحى لمواجهتها على مستوى المسئولية الوطنية • وهى حوادث قليلة في أرض الرسالات والانبياء • وقد اجتمع الرئيس بأعضاء مجمع البحوث الاسلامية بزعامة الامام الاكبر شيخ الجامع الازهر • واجتمع في نفس اليوم بأعضاء المجمع المقدس للاقباط الارثوذكس برئاسة بابا الاقباط • ان واجب كل فرد أن يتعصب من أجل الدين وليس في ظل الدين • التعصب من أجل الدين هو الايمان والعبادة والالتزام بفضايا السماء • والتعصب في ظل الدين هو التقويض لما تدعو له كل الاديان من مبادئ وقيم وفضايا • التعصب من أجل الدين هو المزيد من الحب والاخاء والتعاطف والتماسك • والتعصب في ظل الدين هو الاثارة للحقد والبغضاء واشاعة روح الانقسام • لقد لعبت الاصابع الخفية السوداء دورها للتفرقة والوقية في المنطقة العربية كلها ، وتعرضت لبوادر فتنة طائفية منذ ١٩٧٢ • وكان من الممكن اتباعا لنصيحة دعاة الفردية الاكتفاء بالتدخل الشخصى من الرئيس مع قيادات الدين الاسلامى والمسيحى للتنبيه والكشف لما يدبر في الخفاء من أعداء الدين • ولكن عرض الموضوع

كله أمام الشعب المؤمن مسلمين وأقباط في سملحة وصفاء فيه قضاء للفتنة قبل أن تولد • وبعد حوادث ١٩/١٨ يناير تمت دعوة قيادات الدين الاسلامي والمسيحي لأول مرة في تاريخ مصر معا لتأكيد الوحدة الوطنية •

ويرجع الرئيس الطائفية الدينية الى ظهور النمرة الدينية والتعصب والمغالاة في المظاهر ، وهذه رد فعل على سيطرة المادية والالحاد على أجهزة الاعلام • بالتالى يكون السبب الاساسى والاول لكل المآسى والنشور المادية والالحاد التى تسبب التعصب الدينى كما ظهر في التفكير والهجرة والذى يسبب بدوره تعصب كل طائفة لدينها فتظهر الطائفية • فالمركسية هى المسئولة عن الطائفية !

وقد بلغت ذروة الفتنة الطائفية في لبنان في الحرب الاهلية التى اندلعت في ١٩٧٥ • وقد وجه الرئيس نداء الى بيار الجميل كى لا تتحول المعركة في لبنان الى معركة طائفية • فلم تعرف المنطقة العربية وفيها لبنان الا التسامح الدينى • وقد كانت مهبطا لكل الاديان • والاعتدال في لبنان اذا كان يبتدىء أحيانا في لون طائفى الا أنه لا يمكن أن يكون في جوهره كذلك • فقد عرفت لبنان تعايش الطوائف وتداخلها وامتزاجها قرنا بعد قرن ، نموذجا للتعايش بين الطوائف والمذاهب (١٦) • وردا على سؤال عما اذا كانت الخلافات الدينية هى السبب الاساسى في

(١٦) لقاء مع القيادات الدينية ١٩٧٧/٢/٨ ص ٢٣ - ٢٥ ، كلمة الى الشعب المصرى والامة العربية في افتتاح الدورة البرلمانية الجديدة لمجلس الشعب ١٩٧٥/١٠/١٨ ص ١٠ ، الى نائب رئيس مؤسسة روز اليوسف ١٩٧٦/٧/٢ ص ٤ ، ص ٥ .

الصراع الحالي في لبنان وعن احتمال انفصال المسيحيين في بلدة مثل جونية واقامتهم لدولة مستقلة مثل امارة مونتكو أجاب الرئيس بأن ما حدث في لبنان لم يكن على الاطلاق صراعا بين المسلمين والمسيحيين بل هو صراع بين اللبنانيين أنفسهم ، ثم بينهم وبين الفلسطينيين • لكن للأسف دعاة التفرقة يصورون الصراع على أنه بين المسيحيين والمسلمين (١٧) •

ويستخدم السادات الوحدة الوطنية بمعنى الغاء الصراع الطبقي وليس بمعنى القضاء على الطائفية أى استغلال مفهوم شرعى من أجل القضاء على وضع لا شرعى (١٨) • مما يدل على أن هدفه البعيد كان في تعميم الصراع الطبقي الذى بدأ في التفاقم بعد وفاة عبد الناصر • بل انه كثيرا ما قام هو نفسه بتدبير حوادث طائفية (حادثة الخانكة) من أجل ضرب الوحدة الوطنية ، وانتهاز الفرصة لضرب الخصوم السياسيين تذرعا بالطائفية كما حدث في مذبحة سبتمبر ١٩٨١ •

(ب) المرحلة الثانية : الدين والتنمية المستقلة ١٩٦١ — ١٩٦٦ :

١ — الاشتراكية والاسلام :

(أ) الاسلام أول دين اشتراكى • ان معركة الاشتراكية والدين هي أهم المارك على الاطلاق في سنوات الثورة المصرية التى ظهر فيها الدين للهجوم على الاشتراكية أو الدفاع عنها • وقد ظهرت

(١٧) مؤتمر صحفى بمدينة ١٧/١١/١٩٧٧ ، حديث الى مجلة الحوادث اللبنانية ٢١/٨/٧٥ ص ٢٠ •

(١٨) حديث الى الامة ١٣/١/١٩٧٢ ص ٢ ص ٢٢ •

المعركة بعد قوانين يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ ، واستمرت حتى بداية معركة أخرى في سنة ١٩٦٥ هي معركة الحلف الاسلامي ، وبعد استتباب النظام الاشتراكي في مصر .

ولقد بدأت المشكلة من خارج مصر ، بدأت من العقلية الغربية التي ترى في كل ثورة تقدمية خطراً شيوعياً حتى ولو لم تتبن الثورة بعد النظام الاشتراكي . فبعد انتصار الثورة على العدوان الثلاثي في ١٩٥٦ سأل مراسل صحيفة التيمبو الايطالية ناصر : هل هناك تشابه في المبادئ بين الدين الاسلامي الذي تقوم عليه سياسة الدولة العربية وبين المذهب الماركسي ؟ وهل التهم على الدين هو السبب في أن العرب لا يمتنعون الشيوعية ؟ ورد ناصر قائلاً بأن الدين الاسلامي دين غالبية العرب قد بين بوضوح القواعد التي يقوم عليها التعاون بين البشر . فلا حاجة اذن الى مبادئ جديدة سواء كانت شيوعية أم من أى نوع آخر يمتنعها المسلمون . لقد شرع الدين الاسلامي لمجتمع مسلم ، ولا يرغب المسلمون في استبدال مبادئ هذا الدين أو تشريعاته بأية مبادئ أو تشريعات أخرى . كان السؤال اذن يدور حول موضوع الانحياز للشرق أو الغرب خشية أن تكون الثورة المصرية بطابعها التقدمي ثورة شيوعية أو متجهة نحو المعسكر الشرقي . وتدل الاجابة على بذور موضوع الافكار المستوردة الذي استعمل فيما بعد للهجوم على الماركسية وموضوع الحياد الايجابي بين الكتلتين الذي سيصبح عصب السياسة الخارجية في الثورة المصرية (١١) . ثم

(١١) حديث سيلسي الى مراسل صحيفة التيمبو الايطالية ١١/١٢/٥٦

يظهر الموضوع من جديد بمناسبة الخلاف بين مصر والعراق في عهد عبد الكريم قاسم واتجاه نظام الحكم في عهده اتجاه شيوعيا • ففي حديث مع الصحفي الهندي كرانجيا سأل الصحفي ناصر عن خطر الشيوعية على الاسلام والفتاوى الصادرة ضد الملحدين التي ضاقت الرأي العام في الهند والتي قد تسيء الى حلفاء مصر في الهند ويوغوسلافيا كما قد يسيء الى القومية العربية التي يتحتم عليها أن تراعى وجود أقليات كثيرة غير اسلامية • فأجاب ناصربأن هذا الاتهام لا أساس له من الصحة ، وبأنه لم يستغل الاسلام لاغراض الدعاية • ومع ذلك فبناء على كتبهم فان لهم نظرة الحادية غير اسلامية غريبة على كل مسلم ، ثم حورت هذه الملاحظة لتتمشى مع الدعاية حول الاسلام والالحاد • وليس للقيادة السياسية أية علاقة بما يصدر من فتاوى • كل انسان يعبر عن وجهة نظره ، الاسلامية أو المسيحية • وبالتالي تم الهجوم على الالحاد الشيوعى • ليست مهمة الحكومة الدعاية ولكن كل فرد حر في أن يعبر عن وجهة نظره من الناحية الدينية • وقد لاحظ نهرو أن الشيوعيين يقومون بما يشبه الحرب الدينية فيسببون رد فعل قوى لدى الشعب ذى المعتقدات الصحيحة • وهناك أنباء من العراق بأن القرآن قد مزق وقطع • وقد تركت هذه الأنباء أثرا سيئا في القاهرة ودمشق • ناصر نفسه رجل متدين يرفض الالحاد • والتدين ليس مقصورا على أداء الصلاة وزيارة المساجد بل يمتد الى السلوك في الحياة ومبادئ الاخلاق والعلاقات مع الناس(١٠٠) •

(١٠٠) حديث الرئيس مع الصحفي الهندي كرانجيا ١٧/٤/٥٩ ج ٢

تتكر القيادة السياسية أنها استعملت الدين لاغراض الدعاية . وهذا صحيح من حيث الفعل وليس من حيث رد الفعل . فقد هوجمت الثورة من الناحية الدينية خاصة من الرجعية العربية فاضطرت لاستعمال نفس السلاح ، فكان استعمال الثورة للدين نوعا من الليات الدفاع أو الهجوم من حيث أن الهجوم هو خير وسيلة للدفاع . ولكن تعين كبار رجال الدين ، ووضعهم كموظفين في الدولة يجعلهم يسارعون في تبرير مواقف السلطة السياسية حتى ولو لم يطلب منهم ذلك مستخدمين الدين أيضا في الدفاع عن مواقف السلطة وقراراتها ومهاجمة أعدائها وخصوصها . لذلك اطمئنت السلطة السياسية وتظاهرت بأنها ليست وراء الفتاوى واتهام الشيوعية بالكفر والالحاد ، وانها لا تمنع أى انسان من التعبير عن وجهة نظره من الناحية الدينية لأنها بالفعل تطلق العنان في حرية تامة لرجال الدين لتأييد مواقفها السياسية . فظهرت حرية التعبير عن الرأى الواحد المؤيد للسلطة وليس للرأى المعارض المناهض لقراراتها والذي لا يتهم نظام الحكم في العراق بالكفر والالحاد . ويبدو أن السلاح الذى استعملته السلطة السياسية في مصر ضد نظام الحكم في العراق قد استعمله فيصل فيما بعد بعد قرارات يوليو الاشتراكية ضد نظام الحكم في مصر . ولكن السلطة السياسية في مصر هى التى بدأت بالصاق هذه التهم (الكفر والالحاد) مستعملة سلاح الدين . ويظهر موضوع الاسلام والماركسية بعد قرارات يوليو الاشتراكية بعام واحد وذلك في المناقشات الخاصة باقرار الميثاق الوطنى وذلك لتوضيح خصوصية الاشتراكية العربية والفرق بينها وبين الماركسية اللينينية . وأول هذه الفروق هو أن الاشتراكية العربية تؤمن بالدين وبالرسول في حين أن الماركسية تنكر

الدين والرسول . الاشتراكية العربية تؤمن بالله ايماناً لا يتزعزع في حين أن الشيوعية تبتكر للاديان وتعتبرها أفيون الشعب . والاشتراكية هي الاشتراكية العلمية أى التى تقوم على العلم لا على الفوضى أو المادية أو الماركسية . ولأنها اشتراكية تقوم على الدين فالدين الاسلامى دين اشتراكى . وان الاسلام فى « القرون الوسطى » حقق أول تجربة اشتراكية فى العالم . الخلاف المبدئى اذن على الشيوعية انها لا تؤمن بالدين . أما الاشتراكية فى مصر فانها تؤمن بالدين مبحرية الاديان(١٠١) . وحين تحدثت الثورة عن الكفاية لم تتجه الى الاساس المادى ونسيت الاساس الروحى الدينى والفكرى بل احترمت الانسان ونق الانسان فى الحياة كإنسان . وبعد ١٩٧٠ يركز النظام على هذا الفرق الجوهرى وهو الدين . فالماركسية ترفض الدين . وبالرغم من ادعائها بأن هذا الكلام قد تغير وتطور الا أنه لم يصدر شىء رسمى من أصحاب النظرية المعنيين بها كلهم اجماعاً حتى يصرحوا للعالم كله بأن الماركسية قد تنازلت عن رأيها فى الاديان ! وكأن الماركسية دولة لها رئيس مسئول تصدر عنه التصريحات ! ويحقق قانون الضرائب الجديد العدالة الاجتماعية كما أرادها الله وكما يقول فى سورة الحديد « آمنوا بالله ورسوله ، وانفقوا مما جعلناكم مستخلفين فيه ، فالذين آمنوا وانفقوا لهم أجر كبير » . المال فى الشريعة مال الله . لذلك تجب الدعوة كما أراد الله لعمران هذه الارض ، أن نكون مستخلفين عنى هذا المال . لا بد من وضع الحدود التى تسوى وتوزع ما بين الناس .

(١٠١) بيان فى افتتاح الامة فى دورة الانعقاد الثانى ١٢/١١/٦٤ ج ٥
ص ٨٢ ، كلمة فى الاجتماع الذى عقده مع اعضاء الهيئة البرلمانية للاتحاد
لاشتراكى العربى ٢٥/٢/١٩٦٥ ج ٥ ص ١٦٦ .

بحق الله • وليكن هذا على أساس فلسفة قانون الضرائب • فعلى
الغنى أن يتحمل أعباء لا يستطيعها الفقير • انها المسئولية وخوف من
الله أن يحاسب كما نصت الشريعة عن عدم أخذ فضول الاغنياء
لمساعدة الفقراء • بل وتذكر آية الاستخلاف « آمنوا بالله ورسوله
وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر
كبير » (١٠٦) •

ولكن المعركة الحقيقية عن الدين والاشتراكية بوجه عام وعن
الاسلام والاشتراكية بوجه خاص بدأت بعد قرارات يوليو الاشتراكية
في سنة ١٩٦١ • وبصرف النظر عن دوافع هذه القرارات مثل الانفصال
الذى وقع في فبراير ١٩٦١ فان دخول الاسلام كأساس للاشتراكية
كان أولا محاولة غير مقصودة لسد النقص النظرى عند السلطة
السياسية لانها لم تكن لديها نظرية اشتراكية متكاملة واضحة المعالم
لتطبيقها • صدرت قرارات يوليو الاشتراكية كرد فعل على الانفصال •
وكان لابد من تأجيل هذه القرارات نظريا • لا تكفى حجة المصلحة
العامة وحقوق الجماهير ، ولكن لابد من سند نظرى وجدته السلطة
السياسية فى الدين ، وهو البديل التقليدى عند الجماهير عن النظرية
السياسية • ففى هذه المرحلة بدأ الحديث عن الاسلام دين الاشتراكية
قبل هجوم الرجعية العربية على الاشتراكية • وكانت الاشتراكية تعنى
التأميم ، تأميم الشركات الاجنبية ، وتكوين النواة الاولى للقطاع العام •

(١٠٢) الجلسة السابعة ١٩٦٢/٥/٣ ج ٤ ص ٩٢ ، خطاب في حد
الثورة الثالث عشر ١٩٦٥/٧/٢٢ ج ٥ ص ٣٥٦ ، الى الامة ١٩٧٧/٢/٣ ؛
ص ١٠ ، الى مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٩ ص ١١ — ١٢ •

فالإسلام في أول أيامه كان أول دولة اشتراكية ، وكان محمد زعيم أول دولة اشتراكية ، وأول من طبق سياسة التأمين في حديث « ان الناس شركاء في ثلاث : الماء والكلا والنار » ، وقد أضاف البعض الآخر الملح ، وهي المقومات الأساسية للمجتمع في ذلك الوقت الذي لا يجوز ملكها لشخص ، وهذا لا يختلف عن التأمين . وبلغه العصر تكون المقومات الأساسية للمجتمع هي الصناعة والزراعة والتعدين وليس تجارة الوسطاء وهو نشاط اقتصادي غير منتج . وعندما مات النبي لم يكن يملك شيئاً ولم يترك أموالاً في سويسرا ولا في فرنسا ولا في الحجاز . مات وهو مديون يحاول سداده دينه كي يؤدي رسالته كاملة . ويقول شوقي في شعره « الاشتراكيون أنت امامهم » يعني أن النبي محمد هو أول من طبق الاشتراكية في العالم . الإسلام أول من نادى بالاشتراكية ، وأول من نادى بالعدالة الاجتماعية . أول دين نادى بالاشتراكية هو دين الإسلام . والرسالة التي نادى بها الثورة هي الاشتراكية ، والاشتراكية هي أساس المساواة ، أي ألا يتحكم فرد في فرد . دين الإسلام أول دين يدعو للاشتراكية والمساواة والقضاء على التحكم والسيطرة . كان محمد امام الاشتراكيين . لم يجمع ثروة ولا مالا . ولم يكن يعمل الا لارضاء قواعد الإسلام . والإسلام لم يكن ديناً فقط ولكنه كان ديناً ، كان ينظم العدالة على الأرض ويحث على المساواة ، ويثير تكافؤ الفرص ، وهذا كله يمكن التعبير عنه في كلمة واحدة الاشتراكية (١٠٣) . اذا نظرنا الى الإسلام

(١٠٣) خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ ٦٤/٤/٢٥ ج ٤ ص ٥٧١ ، خطاب في المؤتمر الشعبي في أسوان بمناسبة العيد الثالث لبناء السد العالي ٦٣/١/٦ ، كلية الرئيس جمال عبد الناصر في الوفد اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ ، خطاب الرئيس جمال عبد الناصر في كبار علماء الدين في اليمن ، صنعاء بتاريخ ٦٤/٤/٢٥ .

في أول أيام محمد ماذا كان يملك ، وننظر اليوم الى ملوك الرجعية ماذا يملكون ! انهم بهذا قد خرجوا عن دين الله يدافعون عن أنفسهم الدفاع الاخير لان الاشتراكية شريعة العدل ، والعدل شريعة الله ، تمنع الاستعباد والاستغلال والاستبداد . لم يجعل محمد نفسه ملكا . لم يأخذ أموالا من المسلمين . أعطانا محمد المثل ، كان قائدا للمسلمين ورسولا للمسلمين ، ولكنه لما توفي لم يكن لديه شيء الا ثوبه ، باعه وتمصدق به . لم يكن محمد ملكا . ماذا كان يملك النبي وماذا يملك الآن فيصل ؟ هو لا يمثل الاسلام لان الاسلام يدعو الى تقسيم الرغيف مع الاخوة . وهذا يعني في العصر الحديث الاشتراكي . وقد انصف النبي أهل الفقر من أهل الغنى ، وقد تم ذلك أيضا في هذه الايام (١٠٤) .

واستمرت الدولة الاسلامية الاشتراكية الاولى أيام أبى بكر وعمر . فقد أمم عمر الارض ووزعها على الفلاحين . والاسلام عندما ذهب الى العراق أخذ الارض من الاقطاع وأعطاهم للشعب . الشعب كان عبدا ولم يكونوا شركاء . هذه هي الاشتراكية . اذا نظرنا الى الاسلام في عهده الاول في عهد عمر ، كان عمر يعمل على ألا تكون

(١٠٤) خطاب في عيد الثورة التاسع ١٩٦١/٧/٢٢ ج ٣ ص ٦١ ، خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربي بمناسبة الاحتفال بالعيد القومي للسويس ج ٥ ص ٣٣ في ١٩٦٦/٣/٢٢ ، حديث الى د. كرانجيا رئيس تحرير مجلة بليتز الهندية ١٩٦٦/٥/٨ ج ٥ ص ٥٦٣ ، كلمة الرئيس عبد الناصر في الوفد البيئي لحضور احتفالات العيد الحادي عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٢/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ ، تصريحات الوفد الصحفي العراقي ١٩٦٢/٧/٢٠ ج ٥ ص ٤٩٤ ، خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربي بمناسبة الاحتفال بالعيد القومي للسويس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٣٣ .

هناك طبقة ولا يكون هناك فقر • ماذا كان يملك عمر ؟ وماذا كان يملك أبو بكر ؟ أما ملوك الرجعية وزعماءها فانهم يملكون كل شيء • يملكون أموال المسلمين لا أموالهم • تنهب الرجعية أموال المسلمين ثم تتمسح بالدين ! (١٠٥) •

وقد حارب أبو بكر مانعى الزكاة ، وهى حروب الردة فى الاسلام ، فالردة عن الزكاة ردة عن الاسلام ، ردة عن النظام الاسلامى كله وعلى الدعوة الاسلامية كلها • وهذا نموذج للثورة الاجتماعية التى لابد أن تسير فى طريقها ويتم تأمينها حتى تنتصر وتزال الفوارق بين الطبقات ، وتقام العدالة الاجتماعية ، وتقام الفرص المتكافئة بين الناس • لقد انتصر النبى ، ورجع الى مكة منتصرا • وحدث خلاف فى ذلك الوقت هل يتم العفو عن الذين ناهضوا الدعوة وقاوموها ووقفوا ضدّها أم لا ؟ فقال الرسول : « اذهبوا فانتم الطلقاء » وقال أيضا : « من دخل بيت أبى سفيان فهو آمن » • وكان هذا سبيل الثورة فى بدايتها وهو سبيل الرسول عندما رجع من احدى المعارك التى أصيب فيها « معركة أحد » وقال : « اللهم أغفر لقومى فانهم لا يعلمون » • فكل دعوة لها مؤيدون ومعارضون ، والمعارضون يتم العفو عنهم اذا تحولوا الى الاسلام كما فعل عمر بن الخطاب عندما تحول من العداوة الى التأييد ، أو قتالهم كقتال أبى بكر مانعى الزكاة • يبدو

(١٠٥) خطاب فى عيد الثورة التاسع ١٩٦١/٧/٢٢ ج ٣ ص ٢٦١ ، الكلمات والتعقيبات التى القاها فى اجتماعات اللجنة التحضيرية للمؤتمر الوطنى القومى للقوى الشعبية ، الجلسة الثانية ١٩٦١/١١/٢٧ ج ٢ ص ٦٠٧ ، كلمة الرئيس جمال عبد الناصر فى الجلسة الرابعة بتسليخ ١٩٦١/١١/٢٩ ج ٣ ص ٦٢١ — ٦٢٢ •

ان السلطة السياسية هنا تقيم حجة لتأييد العنف الثورى فيما يتعلق بحقوق الفقراء فى أموال الاغنياء بدليل حروب الردة وقتال مانعى الزكاة . هذا فى الوقت الذى كانت تريد فيه الثورة تأييد القرارات الاشتراكية والتنظير لها واضفاء الشرعية على التأميم . ولكن اذا ما أرادت اتجاهات أكثر تقدمية مثل الماركسية مزيدا من التحول الاشتراكي بعد التحقق من المسافة بين القرارات المعلنه والنظم الفعلية ، بين الاهداف المنصوبة وبين الواقع العملى ، بين الشعارات الثورية وبين تطبيقاتها ، اتهمت بالعنف الثورى وبأنها ضد السلام الاجتماعى . فالسلطة السياسية تستعمل العنف الثورى ضد الاقطاع والرجعية ، وتستعمله أيضا ضد المتقدمين عليها ممن يطالبون بالتخلفين عنها بمزيد من التحول الاشتراكي .

وتنص جميع الديانات على العدالة الاجتماعية كما تنص جميع الديانات على الزكاة . ففي الاسلام تمثل الزكاة ربع العشر من المال الموجود فى آخر كل سنة . ولما كان الانسان يعيش أربعين أو خمسين سنة تمثل الزكاة ثروة طائلة يمكن استخدامها فى صالح الجماعة . الزكاة أساس من أساس الاشتراكية لذلك لم يكن فى الدولة الاسلامية فى هذه الايام فقراء أو عجزة بل كان هناك تكافل اجتماعى (١٠١) . وقد نصت اليهودية والمسيحية أيضا على الزكاة التى هى تطبيق الاساس الاشتراكي السليم الصحيح . والدين الذى يأمر بتوزيع ربع العشر من رأس المال هو الدين الاشتراكي الحقيقى . الاسلام

(١٠٦) خطاب فى عيد الثورة التاسع ١٩٦١/٧/٢٢ ج ٣ ص ١٦١ -
١٦٢ ، خطاب فى المؤتمر الشعبى فى اسوان بمناسبة العيد الثالث لبدء بناء
السد العالى ١٩٦٣/١/١ ج ٤ ص ٣١٢ .

دين العدالة الاجتماعية لان الاسلام حين نادى بالزكاة معنى هذا ان الانسان أو الفرد الذى يدفع ٢٪ من أمواله يعطى أمواله فى ٥٠ سنة للشعب وللدولة . هذه هى العدالة الاجتماعية ، وهذه هى الاشتراكية . الدين فرض الزكاة ربع المشر على رأس المال . الدين الاسلامى يمكن تفسيره اشتراكيا لانه بالفعل دين اشتراكى (١٠٧) .

ان الاشتراكية التى تتادى بها العدالة الاجتماعية هى الا يتحكم فرد فى رقاب الناس ، الا يتحكم فرد بالربا فى اعطاء أمواله للناس . وحينما طبقت الاشتراكية كان أول شيء تم عمله هو القضاء على الربا فى السلفيات الزراعية . هذه هى الاشتراكية . فمصر أول دولة تمنع الربا وفقا لقواعد الاسلام بالنسبة لقطاع معين وهو السلفيات الزراعية ، تمنى الفلاح سلفيات دون فوائد . هذه هى الاشتراكية (١٠٨) .

ان شريعة العدل هى شريعة الله التى نص عليها الدين الاسلامى . وحين أرادت الثورة تطبيق العدل لم تنتكر بأى حال من الاحوال لشريعة الله لان الثورة تؤمن ايمانا قلبيا بأن شريعة العدل هى شريعة الله (١٠٩) .

ولكن رجال الدين يصدرون فتاوى لصالح الاقطاع بعد أن يقبضوا الثمن ، ويؤيدون الملكية الفردية ، ويحرمون المساس بها . « بعض

(١٠٧) خطاب فى عيد الثورة التاسع ١٩٦١/٧/٢٢ ج ٢ ص ٤٦١ .

(١٠٨) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر فى الوفد اليمنى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ ، كلمة فى الاجتماع الذى عقده مع أعضاء الهيئة البرلمانية للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٦٥/٢/٢٥ ج ٥ ص ٢٦٧ .

المشايخ يقوم يروحوا كل واحد يخبط ديك رومي أو خروف عند الاقطاعين ويطلع يدى فتوى ، ان الملكية لا يمكن أن نقرب لها أو أن نمسها » .
انهم لا يفكرون الا فى بطونهم ، وهم بذلك أجراء للاقطاع وللرأسمالية (١١٠) . الدين عمل . كان النبى يعمل بيديه ، وكل فرد كان يعمل ، ولم يكن الدين تجارة (١١١) . ويتم تطبيق النظام الاشتراكى بالتدريج . وذلك يسمى مرحلة التحول الاشتراكى . وقد أرشد القرآن على حكمة التدريج وذلك لانه لم يعط أحكاما قاطعة محددة من اليوم الاول ، مع أن الله قادر على ذلك ، ولكنه أراد التمهيل والدراية والاسترشاد . لم يحرم الخمر من أول مرة بل قال أولا : « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما » ثم أشفعها بآية « ولا تقربوا الصلاة وأنتم سكرى » وأخيرا نزلت آية « انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه » . هذا هو دليل العمل ، وعندما يحكى القرآن القصص التاريخي عائدا الى الماضى فانه يعطى عظة وعبرة ، ويذكر لنا درس التاريخ كما فعل فى قصة عاد وثمود لمعرفة أسباب الطغيان ومصير الطغاة (١١٢) .

وفى خضم معركة الاسلام والاشتراكية قامت ثورة اليمن فى

(١٠٩) خطب فى عيد الثورة الثالث عشر ٧/٢٢ / ١٩٦٥ ج ٥ ص ٣٥٥ - ٣٥٦ .

(١١٠) خطاب فى عيد الثورة التاسع ٧/٢٢ / ١٩٦١ ج ٣ ص ٤٦١ .

(١١١) خطاب فى عيد الثورة التاسع ٧/٢٢ / ١٩٦١ ج ٣ ص ٤٦١ .

(١١٢) حديث مع صاحب مجلة كل شئ اللبنانية ١٣/٥ / ١٩٦٢ ج ٤ ص ٣٦ .

١٩٦٢ • وأصبحت الاشتراكية تعنى التعاون والتضامن وهو ما يحدث بالفعل بين القبائل اليمينية لأن كل قبيلة مشتركة مع بعضها البعض ومتضامنة في كل شيء • فلا يوجد فرد يتحكم في كل شيء ويحرم الآخرين • القبيلة هي مجموعة تشترك في السراء والضراء ، وتشترك في الحرب وفي السلم وفي العمل • هذه هي الاشتراكية التي تعنى أن يكون الجميع سواء (١١٣) •

ليست الاشتراكية جوهر الاسلام وحده بل هي جوهر الاديان جميعا • فالدين الاسلامي ينادى بالعدالة الاجتماعية والدين المسيحي ينادى أيضا بالعدالة الاجتماعية (١١٤) • وقد كثر المنظرون للاشتراكية والاسلام وانهمرت الكتب بالعشرات تبين اشتراكية الاسلام ، والاشتراكية الروحية • وتشير الاشتراكية الديمقراطية أيضا الى قول المسيح « لا ينفك أن تخسر نفسك وتكسب العالم كله » (١١٥) • وقد قام المعهد الاشتراكي بجهد كبير في التعريف باشتراكية الاسلام في صورة محاضرات وندوات وحلقات بحث ونشرات (١١٦) • كما خرجت

(١١٣) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الوند البينى لحضور احتفالات العيد الحادى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ •

(١١٤) كلمة في الاجتماع الذى عقده مع اعضاء الهيئة البرلمانية للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٦٥/٢/٢٥ ج ٥ ص ١٦٦ •

(١١٥) المجلس الاعلى للجامعت : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى جامعة طنطا ص ١٠٥ •

(١١٦) الاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٦٦/٧/٢٣ الكتاب السنوى الثالث ص ٧٧ •

معظم المجالات الدينية الشهيرة بمقالات عن اشتراكية الاسلام (١١٧) .

واختفت المعركة كلية بعد ١٩٧٠ . ولم تعد هناك الا كلمات عامة عن حق ولى الامر في أخذ أموال الاغنياء وردّها الى الفقراء بالحسنى حتى يقضى على حجة الاشتراكيين ومعارضتهم للنظام وكى يهاجم العنف والحقّد . تعطى الشريعة لولى الامر أن يطلب المال الزائد للدولة بلا حقد أو كراهية أو اذلال ودون امتهان لكرامة الناس كما كان الحال في لجنة تصفية الاقطاع في العهد الناصرى (١١٨) .

وفي البحث الذى قدمه المجلس الاعلى للجامعات عن « الاشتراكية الديمقراطية » يظهر الدين كركن أساسى فيها سواء في رأى الجامعات

(١١٧) د. نظير حسان سعداوى : الاشتراكية العربية والتطور الاشتراكى ، الفصل الذنى : الاشتراكية الاسلامية ص ٢١ — ٣٩ ، د. يحيى هويدى : الفلسفة في الميثاق ص ١١٩ ، ص ١٣٠ ، الدوى : المنهاج الاشتراكى على ضوء الاسلام ، الخلقى ١٩٦٣ ، ا . فراج : الاسلام دين الاشتراكية ، الدار القومية ١٩٦١ ، عبد المغنى سعيد : الاسلام والادسول الفكرية للاشتراكية العربية ، الاتجولو المصرية ٦٢ ، احمد الشرباصى : مبادئ الاشتراكية في الاسلام ، الدار القومية ، محسن محمد المدنى : اشتراكية الاسلام ، مجلة الازهر نوفمبر ١٩٦١ ، احمد الشرباصى : الضرائب في الاسلام ، مجلة الازهر ، ديسمبر ١٩٦٢ ، يناير ١٩٦٣ ، احمد الشرباصى : الاسلام دين المساواة ، لواء الاسلام نوفمبر ١٩٦٢ ، على الرفاعى : اشتراكية الاسلام ، نور الاسلام ، ديسمبر — يناير ١٩٦٢ ، عبد السميع المصرى : اقتصاديات الاسلام ، نور الاسلام مارس ١٩٦٩ ، حسن كهلل المطاوى : الاشتراكية في الاسلام ، منبر الاسلام ، ديسمبر ١٩٦٣ ، محمد على ابو ريلن : الاسلام والمذاهب الاشتراكية ، منبر الاسلام ديسمبر ١٩٦٣ .

(١١٨) الى مواطنى الاسماعيلية في مسجد الشفاء مارس ١٩٧٦ من

ككل أو في رأى كل جامعة على حدة • بل وتتبارى الجامعات ، وتزايد على بعضها البعض بتملق الحس الدينى عند القادة والجماهير طمعاً في منصب ، مادام صاحب الرأى عميق الايمان يوثق به في تربية الجماهير وقيادتها كما يهوى النظام السياسى • وقد كتبت الورقة بحجة الاجتهاد ودون أجر ، في حين انها كتبت بناء على طلب السلطة السياسية (١١٩) •

(ب) الرد على الرجعية العربية ، وقد بدأ هجوم الرجعية العربية بعد الحركة الانفصالية • فقد اعترف الملك سعود وفيصل أن الرجعية ستتصير ، وان الرشوة والاموال يمكنها أن تكسب المعركة • فبدأوا حملاتهم ضد الثورة متمسكين بالاسلام (١٢٠) • ويبدو أن الهجوم على الاشتراكية من النظم الرجعية العربية في السعودية واليمن قد بدأ بعد الانفصال فوجدت هذه الانظمة الفرصة مواتية للهجوم على الثورة الاجتماعية في مصر ، وهي مطعونة في الظهر • بدأ راديو مكة بعد الانفصال الدورى حملة على مصر وعلى الاشتراكية وبعد تطبيق النظام الاشتراكى في مصر ليفدع الشعوب باسم الدين (١٢١) • أعداء الاسلام والدين والتقدم يحاولون أن يفسروا الاشتراكية بمعان غير

(١١٩) المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى جبهة طنطا ص ١٠٠ •

(١٢٠) خطاب في المؤتمر الشعبى في اسوان بمناسبة العيد الثالث لبناء السد العالى ١٩٦٣/١/٩ ج ٤ ص ٣١٢ •

(١٢١) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر رئيس الجمهورية في الوند اليمنى لحضور احتفالات العيد الحدى عشر للثورة بتاريخ ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٩ •

المعانى التى تطبق بها فعلا • وان الحملة ضد الاشتراكية فى البلاد العربية موجهة من تحالف رأس المال والاقطاع وأيضا من الاستعمار لان الاستعمار فى البلاد لم يتمكن الا بالتحالف مع الاقطاع ورأس المال • واتخذوا من الدين ذريعة ليقولوا ان الاشتراكية ضد الدين (١٣٣) • اذا كانت الاشتراكية هى المساواة بين الناس فقد نادى الدين بالمساواة • واذا كانت الاشتراكية هى تكافؤ الفرص فقد نادى الدين بتكافؤ الفرص • واذا كانت الاشتراكية هى رفع مستوى المعيشة فقد نادى الدين برفع مستوى المعيشة • واذا كانت الاشتراكية بتذويب الفوارق بين الطبقات فقد نادى الاسلام بتذويب الفوارق بين الطبقات • من الطبيعى أن تدافع الرجعية عن نفسها وتدافع عما سلبته من الشعب • فى مصر قبل الثورة كان نصف فى المائة يستولى على ٥٠٪ من الدخل القومى • فجاءت الثورة وقضت على هذا التوزيع الطبقي غير العادل ، وأصبح الدخل القومى يوزع على كل الشعب ، وقضت على الطبقة الرأسمالية والطبقة الاقطاعية • بهذا تطبق الثورة الاسلام • أما الذين يستغلون الناس ، ويخترنون أموال الشعب تحت أى اسم من الاسماء ، كيف يقولون ان هذا هو العدل ؟ هذا هو الاستغلال • والاسلام لا يقر الاستغلال • وقد عبر الميثاق عن هذه الحقيقة فى عبارتين : الاولى « ان جوهر الاديان يؤكد حق الانسان فى الحياة وفى الحرية • بل ان أساس الثواب والعقاب فى الدين هو فرصة متكافئة لكل انسان • ان كل بشر يبدأ حياته أمام خالقه الاعظم بصفحة بيضاء يخط فيها أعماله باختياره الحر ، ولا يرضى الدين بطبقية

تورث عقاب الفقر والجهل والمرض لغالبية الناس وتحتكر الخير لقلة منهم » . والثانية « ان الله جلت حكمته وضع الفرصة المتكافئة أمام البشر أساسا للعمل في الدنيا وللحساب في الآخرة » (١٣٣) .

وتهاجم الرجعية العربية على نحو آخر وذلك باعتبار أن الاشتراكية ضد الاسلام . سعود يقعد يفتل في دقنه وهو متترفز ويقول ان الاشتراكية ضد الاسلام . والدافع على ذلك ان الرجعية السعودية اليمينية نهبت أموال الشعب ، وترفض اعطاء الشعب حقوقه . وذلك لان اقامة العدالة الاجتماعية في السعودية ، وشريعة المعدل هي شريعة الله ، سيمنعه من كنز الاموال وصرفها على الجوارى . تكثر الرجعية أموال الناس نهبا ولا يكون هذا ضد الدين وضد الاسلام في حين ان الاسلام ينهى عن كنز الاموال ، وأخذ أموال الناس . الاشتراكية عدالة ، الاشتراكية مساواة وقضاء على الظلم الاجتماعي ، واعطاء الحق لأصحاب الحق الذين هم الشعب . فهل الاشتراكية ضد الدين ؟ وشريعة الله والقرآن لم تقل بأن الإنسان يكون سيدا بالوراثة أو عاملا أو فلاحا بالوراثة . لم يقل الدين بذلك أبدا بل قال ان الناس أحرار متساوون . الدين لا يسمح بالاستغلال . والدين لا يسمح بوجود فقراء في مجتمع غنى . فالمليونير الذي يمتلك الاموال الضخمة لا يمكن أن تكون ثروته عن طريق العمل بل نتيجة الاستغلال (١٣٤) .

(١٣٣) مشروع الميثاق ص ٨٨ .

(١٣٤) خطب في يوم الوحدة العربية ١٩٦٢/٢/٢٢ ج ٤ ، خطب في المؤتمر الشعبي في اسوان بمناسبة العيد الثالث لبناء السد العالي ٦٣/١/٩ ، خطاب في الاحتفال الشعبي الذي اقيم بمناسبة العيد الخامس للوحدة ٦٣/٢/٢١ ج ٤ ص ٣٣١ .

استخدم سعود الاسلام وقال ان الاشتراكية ضد الاسلام ، وابتدأ
يعلم حربا عنيفة • ولكنه يحارب معركة يائسة لان ايماننا بالله قد زاد •
وايمان الامة العربية قد زاد لانها أمة واعية تعرف من هم الذين يسمون
من أجل أهدافها ومن هم الانتهازيون والمرتدون • يقول البعض
الاشتراكية ضد الدين ، ويفسرون الدين على انه استغلال للانسان
في حين ان الدين لم يكن أبدا استغلال الانسان للانسان • وقد
استخدم الدين في الفترة التي سيطر فيها الاقطاع ورأس المال
لخدمتهما • أما في الاشتراكية فكل الناس متساوون ، لا توجد طبقة
أسياد وطبقة عبيد • لا توجد طبقة أسياد تملك كل شيء وطبقة عبيد
تعمل لنا لتأكل وتعيش فقط • لا توجد طبقات ولكن يوجد جهد ، كل
فرد حسب جهده ، وكل يكافأ وفقا لعمله • الاشتراكية لا يمكن أن تكون
بأى حال من الأحوال ضد الدين بل هو تطور العدالة الاجتماعية
التي نص عليها الميثاق (١٢٥) • يقولون الاشتراكية ضد الدين • وهل
الغنى الذي ينهب أموال الناس ويأخذ ثروة البلاد كلها سيطبق
الاشتراكية ويوزع الاموال على الناس ، وهو من عائلة مميزة ، عائلته
الاسياد وبقية الناس عبيد ؟ وهل يقر الاسلام هذا الوضع ؟ هل
يجوز أن تكون هناك عائلة تسود والشعب كله عبيد ؟ هل الاسلام
أن تحكم عائلة في البلاد حكما اقطاعيا ، وتنتهب الاموال كلها ، والشعب
جائع لا يجد ما يأكله ؟ هل يقول الاسلام بأن يكون الشعب عبيدا
وأن تكون هناك عائلة مميزة تأخذ الدخل كله ؟ هل يأمر الاسلام

(١٢٥) خطاب في بورسعيد بمناسبة عيد النصر ١٢/١٢/٦١ ج ١ ؛
ص ٦٥٢ — ٦٥٣ ، كلية في الاجتماع الذي عقده مع أعضاء الهيئة البرلمانية
للاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٦٥/٢/٢٥ ج ٥ ص ١٦٧ •

أن تنهب أموال المسلمين وأن تسلب ثرواتهم ؟ يقول صاحب الذقن هذا الكلام وهو يستغل الناس ويخدعهم طالبا منهم أن يصفوه بأمر المؤمنين ، ذى الذقن الطويل ، هو ناهب لأموالهم بأمر الاسلام . ولكن الناس على وعى ، وسيقضون على ذوى الذقون الطويلة لأن هذه هى سنة الكون ، وليس مجرد قول أو رغبة لفرد . لا يمكن لاحد أن يخدع الناس أن يقول لهم ان الاشتراكية ضد الدين لان الناس تفهم ما يقال لها ، وتسمع من خلال الترانزستور أن الاشتراكية تكافؤ الفرص ومساواة بين الناس ، لا يوجد فيها أمير أو غفير ، أو صاحب سمو أو صاحب جلالة ، أو صاحب ذقن أو من غير ذقن . فإذا كانت الاشتراكية مساواة فكيف تكون ضد الدين . كيف تكون الاشتراكية ضد الدين ، وأصحاب الذقون يتاجرون بالدين ؟ ولا تتطلى على الشعب الواعى للتجارة بالدين لان العالم قد تغير . الدين هو المساواة والعدالة وأن تعطى أموال المسلمين للمسلمين لا أن تترك لفرد واحد أو عائلة واحدة مع عدد من المنتفعين المستغلين . الدين هو العدالة الاجتماعية . ومن يريد تطبيق الاسلام عليه توزيع أموال المسلمين على المسلمين . هذا هو الدين . وهذه هى الاشتراكية أى اقامة عدالة اجتماعية ومساواة بين الناس . من يريد تطبيق الدين لا يقسم الشعب الى عائلة من الاسياد وشعب من العبيد . هذا هو الكفر ، كفر الرجعية التى تحولت استغلال الدين حتى تستغل أموال الناس وتأكلها . لقد تعلمت الناس واستتارت . وان صبرت عالما فانها لن تصبر عامين . وان صبرت خمسة أعوام فانها لن تصبر عشرة . لا بد أن يأخذ كل فرد حقه . وكل انسان يعلم علم اليقين ان الدين هو دين الحرية والمساواة والعدالة الاجتماعية ، دين الاخذ من الاغنياء الى الفقراء ، دين رد أموال المسلمين الى المسلمين . ليس الدين أن تحتكر فئة قليلة

أو عائلة واحدة كل شيء ، أن تأخذ كل الخيرات وتترك الشعب جائعا دون اعطاء أية فرص لهم . الدين هو العمل من أجل حرية البلاد ومن أجل عزة الدين لا العمل من أجل الاستعمار (١٢١) .

تدافع الرجعية العربية عن نفسها ضد الاشتراكية وضد الكفاية والعدل ، وتدافع تحت اسم الدين ، والدين لا ينادى بالاستقلال والاستعباد بل ينادى بالسلواة ، وبأن أموال المسلمين تكون للمسلمين : وليس للوك المسلمين ، هذه هي الاشتراكية . تقول الاشتراكية ان أموال المسلمين للمسلمين وتقول الرجعية ان أموال المسلمين للوك المسلمين . يقول الدين ان أموال المسلمين للشعب وليس للوك المسلمين وبالتالي تتمشى الاشتراكية مع الدين . ولكن لما كان الاسلام عقيدة يؤمن بها الشعب المسلم العربي تسترت الرجعية بالاسلام ، وتمسحت بالاسلام ، واعتقدت انها وجدت خط دفاع كبير . ولكن العالم العربي عالم واعى ، والشعب العربي شعب ثلث ان يمكن الرجعية من أن تخدعه مهما تمسحت بالدين لان الناس تفهم الدعوة من قائلها . فاذا كانت الرجعية تطلق دعوة تحت اسم الدين ، يعرف كل انسان أن الرجعية هي التي تنهب أموال الناس ، وهي التي تستغل عمل الناس ، وهي التي تستعبد العمال ، تاركة الشعوب مستقلة ومحرومة من حقها في الحياة وحقها في الكرامة . لم تكن الرجعية أبدا شريعة الله ولكن شريعة الله كانت دائما هي شريعة العدل ، وشريعة العدل هي

(١٢٦) خطب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربي بمناسبة الاحتفال بالعيد القومي للمؤسس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٤٤ .

الاشتراكية ، والاشتراكية تمنع ملوك المسلمين من أن يسفوا أموال المسلمين ، ويأخذوا أموال المسلمين . الاشتراكية هي الكفاية والعدل ، والرجعية هي الاستغلال والاستبداد . والاسلام لا يقبل الاستغلال والاستبداد . شريعة الله هي شريعة العدل ، شريعة المساواة . أما شريعة الرجعية فهي شريعة ضد الاسلام وضد الدين . ومهما تمسحت الرجعية بالدين فانها خارجة على دين الله . ويقال ان عبد الناصر ضد الدين وفيصل مع الدين ، ويقوم خبراء الدعاية والضغط النفسى بطبع دعايتهم على ورق مصقول وطباعة فلخرة ، وهي كلها من الأعيب الاستعماري (١٢٧) . ويقال ان الاشتراكية الحاد في حين أن الرجعيين هم المصدون . وما دخل الاتحاد في سف أموال المسلمين ؟ وما دخل الدين والاتحاد في اغتصاب أموال المسلمين . الاتحاد هو اغتصاب أموال المسلمين ، وسف أموال المسلمين ، واستعباد المسلمين ، واستغلال المسلمين كما تفعل الرجعية اليوم . ويخرج الملك حسين يتكلم عن الاسلام والايمان والدين وتأتيه نوبة الكلام على الدين والايمان ، يوهم الناس بأن الاشتراكية كفر ولكن أكل أموال الناس حلال ، وان العدالة الاجتماعية كفر ولكن نهب أموال الناس حلال ، وان حكم الشعب كفر ولكن حكم الامراء حلال ، ويحاول اقناع المسلمين بأنه يعمل من أجل وحدتهم ورقعة شأنهم وهو خادم لأمريكا والاستعمار (١٢٨) .

(١٢٧) خطاب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكي العربي بمناسبة الاحتفال بالعيد القومي للسويس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٣٣ — ٥٣٤ .

(١٢٨) خطاب في مركز القيادة المتقدمة للقوات الجوية ١٩٦٧/٥/٢٢ ج ٦ ص ١٦١ ، خطاب في الاحتفال بعيد الوحدة ١٩٦٧/٢/٢٢ ج ٦ ص ٦٦ .

وقد هاجمت الرجعية العربية الاشتراكية بأنها بديل عن الاسلام .
اذ يقول راديو دمشق بأن جمال عبد الناصر يشبه نفسه بالرسول :
ويقول ان دعوته مشابهة لدعوة الرسول . في حين أن المقصود هو
الاستشهاد بهذا العهد الاسلامي وبالدعوة الاسلامية لان الله أعطانا
من هذه الدعوة حكمة فتبعها في حياتنا (١٢٩) .

وتدعى الرجعية العربية من راديو مكة بأن العدالة الاجتماعية
التي يقول عنها عبد الناصر لا يمكن لمخلوق أن يفرضها بأى حال من
الاحوال بل هي من وضع الله ومن تدبيره . هل يجب أولا إلغاء
المحاكم ووزارة العدل ويترك القوى وصاحب الملك يسلب ثروات البلد
كيف يشاء ؟ ويقول راديو مكة أن ازالة الفوارق بين الطبقات ضد
الدين ، فالفقراء لهم الجنة . ولماذا لا يريد أصحاب راديو مكة نصيبا
من الجنة ولو صغيرا ؟ ولماذا لا يكون للفقراء نصيب في الدنيا ويكون
نصيبهم في الآخرة فقط ؟ ان الفقراء يريدون أن يستبدلوا بنصيبهم في
الآخرة نصيبا في الدنيا ولو صغيرا ! ان منطلق راديو مكة يبعث عنى
الضحك ، ويطلق الشعارات ، والناس تعلم ان الدين هو العدالة
والمساواة ، وان الدين ضد الظلم الاجتماعى ، ضد الاستعمار بكل
معانيه . لقد كان الدين الاسلامي أول ثورة وضعت المبادئ الاشتراكية
الخاصة بالعدالة والمساواة (١٣٠) .

(١٢٩) كلمة الرئيس جمال عبد الناصر في الجلسة الرابعة بتاريخ

١٩٦١/١١/٢٩ ج ٣ ص ٦٢١ .

(١٣٠) حديث لمصعب مجلة كل شيء اللبنانية ١٣/٥/١٩٦٢ ج ٤

وتهاجم الرجعية اليمنية الاشتراكية • وينظم الامام قصيدة شعر
ضد الاشتراكية • والمجيب ان الرجعية العربية تستحسن الاشتراكية
شعرا وغناء وتعاديها عند التطبيق ! فمن المعروف أن الاسلام دين
الاشتراكية ، ولكن لم تحدث معاداة لها الا بعد تطبيقها في مصر •
وعندما يقول شوقي : « الاشتراكيون أنت امامهم » ، وتخفى أم كلثوم
تتوسط أسرار الرجعية ويصفقون بأيديهم • ولكن عند التطبيق
يعادونها ويعتبرونها ضد الاسلام • كما تروج الاذاعات الاستعمارية
والصحف الاجنبية ما ترددده النظم الرجعية • تخشى هذه النظم
تطبيق الاشتراكية في مصر حتى لا تسرى عدواها الى أنظمتهم • ولكن
الثورة المصرية ترد على ذلك بأنها لن تطلب بتطبيق النظام الاشتراكي
في السعودية أو في اليمن • لقد هاجمت الرجعية النظام الاشتراكي
في مصر دفاعا عن أوضاعها في بلادها • وهم يعلمون انها منافية للدين
وللمعدل ولشريعة الله ولكل الشعوب التي تنادى بالحرية والتي تطلب
بحقوقها (١٣١) •

ويقول راديو مكة أن الدين يطالبنا بالصدقة • في حين ان الدين
لا يطلب بالصدقة فقط ، فالمال مال الله ، ليس ملكا لاحد • المال
مال المسلمين جميعا • المال مال الشعب • عوائد البترول ملك للشعب •

(١٣١) خطب في بورسعيد بمناسبة عيد النصر ١٢/٢٣/١٩٦١ ج ٣
ص ٦٥٢ ، خطب في عيد النصر السادس ١٢/٢٣/١٩٦٢ ج ٤ ص ٢٧١ •
خطب في الاحتفال الشعبي الذي أقيم بمناسبة العيد الخامس للوحدة
١٢/٢١/٦٣ ج ٤ ص ٣٣١ ، حديث مع صاحب مجلة كل شيء البناتية
١٣/٥/١٩٦٢ ج ٤ ص ٢٧ ، خطب في يوم الوحدة العربية ٢٢/٢/١٩٦٢
ج ٤ •

والشعب يطالب بحقه فيها • وبدل أن تودع في البنوك الأجنبية في الخارج في بنوك سويسرا بنمر سرية ، تستخدم هذه الاموال وتستثمر في البلاد • واثار ذلك ناقش مؤتمر البحوث الاسلامية رأى الاسلام في التأميم وبيان حدود الملكية في الاسلام اذا ما اصطدمت بحق الغير أو بمصلحة المجتمع • فالاسلام يحرم التصرف في الشيء المملوك ، ويحجر على تصرف السفهه ليحصى المجتمع من تدمير أموال المسرفين • وهو يعطى السلطان حق مصادرة الاقوات والحاجيات الضرورية ، ويبيعهما للناس بثمن المثل حفاظا على حق المجتمع • وليس من حق الانسان تجسيد الارض الزراعية بلا استغلال لان ذلك ضد مصلحة الدولة والمجتمع • كما انه لا يجوز تجميع الملكيات الكبيرة وتركيزها في يد قلائد مع حرمان ٩٩٪ من الشعب من ملكية شئ من الارض حتى لا تكون الثروة الارضية في أيدي الاغنياء يتداولونها فيما بينهم دون أن يكون لغيرهم من الفقراء أية حصة فيها أو أمل في تداولها ، وهو مخالف لمصلحة المجتمع (١٣٣) • وقد أصدر المؤتمر عدة قرارات الرابع منها ان من حق أولياء الامر في كل بلد أن يحدد من حرية التملك بالقدر الذى يكفل درء المفسد البينة ، وتحقيق المصالح الراجعة ، وان أموال الظالم وسائر الاموال الخبيثة والاموال التى فيها الشبهة على من في أيديهم أن يردوها الى أهلها أو يدفعوها الى الدولة • فان لم يفعلوا صادرها أولياء الامر ليجعلوها في مواضعها • وان أولياء الامر أن يفرضوا من الضرائب على الاموال الخاصة ما يفي بتحقيق المصالح العامة • وان المال الطيب الذى أدى ما عليه من الحقوق

(١٣٢) خطاب في يوم للوحدة العربية ١٩٦٢/٢/٢٢ ج ١ ،
الاهرام ١٩٦٤/٣/١٠ .

المشروعة اذا احتاجت المصلحة العامة الى شيء منه أخذ من صاحبه نظير قيمته يوم أخذه • وان تقدير المصلحة وما تقتضيه هو حق أولياء الامر • وعلى المسلمين أن يسدوا اليهم النصيحة ان رأوا في تقديرهم غير ما يرون (١٣٣) •

بل ان « الاشتراكية الديمقراطية » لم تتخلف عن هذه العادة البديهية • فالاسلام كالاشرائية لا يضيق بتقييد الملكية الخاصة للمصالح العام ويتدخل الدولة • والفقهاء متفقون على أن يد المالك بد استخلاف ، ومعنى ذلك أن الملكية وظيفة اجتماعية • ولقد قام النظام الاسلامى على مبدأ التكافل والامن من بين جميع أفراد المجتمع بحيث جعل في أموال القادرين حقا معلوما للسائلين والمحرومين • وتزايد جامعة الاسكندرية وتقيض في تحقيق العدالة الاجتماعية واحترام الانسان في الاسلام • فقد قام النظام الاسلامى على التكامل الاجتماعى ، فالؤمنون رجل واحد ، بل ويمتد مبدأ التكافؤ الى الحيوان • والعمل حق مقدس • والاجر بقدر العمل ، وضرورة التكافل أمام الخطر • وتزايد جامعة طنطا بذكر تقييد الاسلام للملكية ، فقد حمى عمر الحمى • وقد أغنى حديث الرسول : « من كان عنده فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له ، ومن كان عنده فضل ثوب فليعد به على من لا ثوب له ، ومن كان عنده فضل زاد فليعد به على من لا زاد له » عن كل الفلسفات الاشتراكية العربية (١٣٤) •

(١٣٣) الاهرام ١٩٦٤/٤/٦ ، العدد السابق ص ٤٣ — ٤٤ •

(١٣٤) المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ص ٣٥ ،

المرجع السابق ص ١٠٣ — ١٠٤ •

قالوا الاشتراكية كفر في حين ان الاشتراكية تمثل شريعة العدل ،
شريعة الله • ولكن الرجعية التي أصيبت بالذعر لم تجد أمامها من
سبيل لتدافع عن نهب أموال الشعب وثرواته الا هذا الكلام الذي
لا يصدقه أحد • ان الاشتراكية التي تتمثل في الكفاية والعدل ،
وفي اعطاء كل فرد من أبناء الشعب نصيبا في ثروة بلده هي شريعة
العدل • وشريعة العدل هي شريعة الله • أما الكفر فهو نهب أموال
الشعب وثرواته ، وأخذ أمواله كلها ثم استعباده وحكمه بطريقة
تتمثل فيها حكومات القرون الوسطى • طريق الاشتراكية هو طريق
الكفاية والعدل ، طريق اذابة الفوارق بين الطبقات ، طريق تكافؤ
الفرص لان هذا هو طريق العدل ، طريق شريعة العدل وهي شريعة
الله التي لا تقبل الظلم أو التحكيم أو الاقطاع أو الاستغلال لان شريعة
الله نادت بالعدالة وبالمساواة وبالحرية (١٢٥) •

قالوا الاشتراكية كفر ، في حين أن الكفر هو تربية الجوارى ،
وجمع الاموال واغتصاب مال الشعب • هذا هو الكفر الذي هو
ضد الدين ، وضد الاسلام ، وضد كتاب الله • أما الاشتراكية فهي
شريعة العدل ، شريعة الله ، شريعة العدالة والمساواة والقضاء على
السيطرة والاستغلال ، واذابة الفوارق بين الطبقات ، وأن يكون لكل
فرد جهده ، ولكل فرد قدر عمله • والشعب العربي قادر على القضاء
على حكم القرون الوسطى واقامة الحكم الاسلامي الحقيقي الذي

(١٢٥) خطب إلى ضباط الصف في حفل افتتاح نادي ضباط الصف
بالحامية ٢٤/٧/ ١٩٦٢ ج ٤ ص ٢٠٦ ، خطب في ملعب بلدية الاسكندرية
بمناسبة عيد الثورة العاشر ٢٦/٧/ ١٩٦٢ ج ٤ ص ٢١٧ •

هو العدالة والمساواة وتكافؤ الفرص ، والانتقال من حكم القرون الوسطى الى حكم القرن العشرين . الكفر هو أكل أموال الناس . وأخذ عرق الناس ، واستغلال الناس . الكفر هو تأخر البلاد والسيطرة والاستغلال والاستبداد . فالدين الاسلامى دين العدالة والعربية والمساواة . هل العدالة الاجتماعية كفر ؟ هل تكافؤ الفرص والمساواة كفر ؟ ان الاسلام هو العدالة الاجتماعية ، هو العدالة والمساواة وتكافؤ الفرص ، والحكم السموذى هو الكفر . ان الاشتراكية هي شريعة العدل ، وشريعة العدل هي شريعة الله ، وشريعة الله تأبى أن يكون الغنى أرثا والفقير أرثا . شريعة الله ترفض هذا وتباه ، وشريعة العدل هي اقامة العدالة الاجتماعية (١٣٦) .

أطلق الملك سمود اذاعته قائلا للناس الاشتراكية تعنى أن يأخذوا أولادكم ونساعكم وعائلاتكم لايهلمكم الناس . الاشتراكية هي أخذ المال المختصب من الشعب لتوزيعه على الشعب . الاشتراكية هي الكفاية والعدل . الاشتراكية تحترم الدين والعائلة وحق الاسرة ، وتحترم حق المواطن فى بلده وفى ثروة بلده ، وتحترم أيضا حق الكفاية وحق العدل ، تحترم انسانية الفرد ، وتؤمن بالآلا يكون هناك تمييز بين انسان وآخر . الاشتراكية تقديس للأسرة والدين والكفاية والعدل . الاشتراكية هي العدالة الاجتماعية والقضاء على الاستغلال . وهي

(١٣٦) خطاب فى العيد العاشر للثورة ١٩٦٢/٧/٢٢ ، خطاب فى الكلية الحربية بمناسبة يوم التدريب ١٩٦٢/٦/٢٥ ج ٤ ص ١٠٩ ، خطاب فى عيد النصر السادس ١٩٦٢/١٢/٢٣ ج ٤ ص ٢٧١ ، خطاب فى المؤتمر الشعبى بلسون بمناسبة العيد الثالث لبناء السد العالى ١٩٦٣/١/٩ ج ٤ ص ٣١٢ .

التحرر السياسى ، والتحرر الاقتصادى ، والتحرر الاجتماعى (١٢٧) •

يجعل الملك سعود نفسه ممثلاً للإسلام فى حين أن الكعبة هى التى تمثل الاسلام ولكن سعود يتنصع فى الكعبة والكعبة منه براء • ويتنصع فى انه حامى الحرمين وهو مقتصب الحرمين ، مقتصب أموال الشعب ، أما الكعبة فلها رب يحميها • لا يمكن أن يحمى الكعبة حام استغلالى ، ملك الحريم ، وملك الجوارى • فهذه سبة فى الدين الاسلامى • ان العائلة المالكة السعودية سبة فى الدين ، وأكبر دعالية ضد الاسلام فى الخارج عندما تتحدث الصحف الاجنبية عن الرق والعبيد والجوارى والحريم فى السعودية • ان الحرمين من فيصل براء ، ومن سعود براء • ان الحرمين أرض الله • أما العائلة المالكة السعودية فقدت أسأت الى الحرمين ، وأسأت الى الارض المقدسة • وهذه سبة فى جبين المسلمين وفى جبين العرب (١٢٨) •

٢ — الحلف الاسلامى :

(١) الدوائر الثلاث • ان وجود مصر فى دائرة اسلامية هو من السياسات الثابتة للثورة المصرية • فالدائرة الاسلامية هى احدى الدوائر الثلاث فى فلسفة الثورة (١٢٩) • وهو أكبر جزء نظرى فيه • فلا يمكن تجاهل عالم اسلامى تربط مصر به العقيدة الدينية وحقائق التاريخ •

(١٣٧) خطاب فى عيد النصر السادس ٢٣/١٢/١٩٦٢ ج ٤ ص ٢٧١ •

(١٣٨) خطاب فى المؤتمر الشعبى فى اسوان بمناسبة العيد الثالث لبدء بناء السد العالى ١/٩/١٩٦٢ ج ٤ ص ٢٢١ ، المصدر السابق ص ٢١٨ •

(١٣٩) فلسفة الثورة ص ٦٩ — ٧٠ •

فليس عبثاً أن الحضارة الإسلامية والتراث الإسلامى الذى أغار عليه المغول الذين اكتسحوا عواصم الإسلام القديمة حفظ فى مصر ، وردت مصر الغزو على أعقابها فى عين جالوت • بل أن الدائرة العربية نفسها قد امتزجت بالدين • فنقلت مراكز الإشعاع الدينى فى حدود عواصمها من مكة الى الكوفة ثم الى القاهرة •

تشمل الدائرة الثالثة التى تمتد عبر قارات ومحيطات اخوان العقيدة الذين يتجهون أينما كانوا الى قبلة واحدة ويصلون بصلاة واحدة • ويزيد من هذا الايمان الحج ومقدار ما يحققه من ترابط بين جميع المسلمين • فالذهاب الى الكعبة ليس تذكرة دخول الى الجنة بعد عمر مديد أو محاولة ساذجة لشراء الغفران بعد حياة حافلة بل قوة سياسية ضخمة • يجب أن تهرع صحافة العالم المتابعة أنبائه لا بوصفه مراسيم وتقاليد وصورا طريفة فى الصحف به بوصفه مؤتمرا سياسيا دوريا يجتمع فيه كل قادة الدول الإسلامية ورجال الرأى فيها وعلمائها فى شتى ميادين المعرفة وكتابها ورجال الصناعات فيها وتجارها وشبابها ليمنعوا فى هذا البرلمان الإسلامى العالمى خطوطا عريضة لسياسة بلادهم وتعاونوا معا حتى يحين موعد اجتماعهم من جديد بعد عام • يجتمعون خاشعين لكن أقوياء متجربين مؤمنين أن لهم مكانا يتعين عليهم احتلاله فى هذه الحياة • هذه هى الحكمة الحقيقية من الحج • هناك ثمانون مليون مسلم فى أندونيسيا ، وخمسون مليونا فى الصين ، وبضعة ملايين فى الملايو وسيام وبورما ، وما يقرب من مائة مليون فى الباكستان ، وأكثر من مائة مليون فى الشرق الأوسط ، وأربعون مليونا داخل الاتحاد السوفيتى ، وملايين غيرهم فى أرجاء الأرض المتباعدة ، والتعاون بين هؤلاء جميعا دون أن يخرجوا

عن حدود الولاء لاطنانهم الاصلية بالطبع يكفل لهم قوة غير محدودة(١٤٠) . فهو اذن ترابط روحى وليس وحدة سياسية . وتظل الوطنية أو القومية هى النظرة السياسية للدول الاسلامية وهو ما ترفضه الاتجاهات الاسلامية الاصلية مثل الاخوان المسلمين . ويظل هذا التصور قائما على تجربة شخصية وخواطر سانحة أكثر منها تصورا نظريا لايديولوجية اسلامية . وفى سؤال لروبرت ستيفن المحرر السياسى لجريدة الوبزفر البريطانية عن مصر مركز الدوائر الثلاث ، العالم العربى وافريقيا والاسلام وهل تغير هذا التصور بعد أن زاد عدد دول عدم الانحياز وبعد أن تغير الوضع فى أفريقيا كثيرا وهل مازال الاعتقاد بأن الاسلام يؤدي دورا هاما فى الربط بين شعوب آسيا وأفريقيا ؟ أجاب الرئيس بأن الدور الذى يؤديه الاسلام دور قائم وفعال . وإذا كانت علاقة مصر مع الهند تبدو أقوى بعلاقتها بإيران المسلمة فان الخلاف بين الحكومة المصرية والحكومة الايرانية لا يمكن أن يعوق أو يحجب العلاقة بين الشعب المسلم فى مصر والشعب المسلم فى إيران . ان العلاقات الدولية بظروفها الموضوعية لها أحكامها . لكن ذلك لا يتناقض ولا يتعارض مع تعاطف الشعوب التى تعتقد نفس الدين . فلا يوجد تصادم أو احتكاك بين الدور الافريقى لمصر ودورها الافريقى الاسيوى ودورها فى العالم الاسلامى . صحيح أن الدائرة الثالثة التى مركزها مصر أوسع وأشمل اذ أنها تمتد عبر قارات ومحيطات ، وهى دائرة اخوان العقيدة الذين يتجهون معا أينما كان مكانهم تحت الشمس الى قبلة واحدة ، وتهمس شفاههم الخامسة

بنفس الصلوات ، وصحيح أيضا أنه يجب تغيير النظرة للحج بأن يتحول الى قوة سياسية ضخمة في مؤتمر سياسي ، وأن يجتمع دوريا كل قادة الدول الاسلامية خاشعين أقوياء متجربين عن المطامع عاملين مستضعفين لله لكن أشداء على مشاكلهم وأعدائهم ، حاملين بحياة أخرى ولكن مؤمنين أن لهم مكانا تحت الشمس يتعين عليهم احتلاله في هذه الحياة . لقد دعت الثورة بعد ١٩٥٢ الى هذه الفكرة على أساس سياسي واستمرت في ١٩٥٣ . وردا على سؤال عما اذا كان حدث أى تقدم في تصور الطلقات الثلاث المتشابكة المروية وأفريقيا والاسلام ؟ أجاب الرئيس بأن هناك تقدما مستمرا . فالعلاقات أفضل مع الدول العربية ، وترسل مصر بعثات الى الدول الاسلامية ، وينظر المسلمون الى القدس كمدينة مقدسة (١٤١) . وكذلك يربط الاسلام بين مصر وموريتانيا ، وبينهما صلات تاريخية واسلامية عريقة وثيقة جمعت ما بين الامة العربية في المشرق وما بين الارض التي وصل اليها نور الاسلام في المغرب . هي صلات أنتجت طلاقات حضارية هائلة وحقت تجانسا فكريا له آثاره البعيدة المدى . فضلا عن ذلك كاله فان البعوث الموريتانية الى الازهر الشريف — وقد كانت من أكبر البعوث الاسلامية في التاريخ القريب — صنعت خط اتصال مباشر بين التيارات المؤثرة على اتجاه التطور في البلدين . والدولة الاسلامية من نماذجها المشرقة باكستان . وموريتانيا لها مواقفها

(١٤١) خطاب في عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥١٣ ، حديث مع س . ل سولزيجر رئيس تحرير نيويورك تايمز ١٩٦٩/٢/٢٦ ج ٧ ص ٦٩ — ٧٠ .

• الواضحة الطيبة (١٤٣) •

ولاصر صلات مع كل الدول الافريقية التي أيدت العرب عندما احتلت اسرائيل الارض مضافا اليها أرض الدول الاسيوية • عندما نشر كتاب « فلسفة الثورة » لم تكن هناك غير ثلاث دول أفريقية مستقلة والآن هناك أكثر من ثلاثين دولة • وهناك منظمة الوحدة الافريقية • وهناك مؤتمر اسلامي سيعقد في ماليزيا ، والجامعة العربية أقوى عما كانت عليه ، وتعتقد مؤتمرات القمة (١٤٣) •

وتقل بعد ١٩٧٠ الإشارة الى الدوائر الثلاث • فردا على سؤال عن تقييم المؤتمر الاسلامي المنعقد ببني غازي والمجتمع الاسلامي عموما أجاب الرئيس بأن التجمع الاسلامي دائرة من الدوائر الثلاث التي تتحرك فيها مصر منذ الثورة • وكما ورد في فلسفة الثورة تتحرك مصر في هذه الدوائر الثلاث • وقد تم انتخاب حسن التهامي من مصر سكرتيرا عاما للمؤتمر الاسلامي الاخير ببني غازي ، وهو وزير ومستشار في رئاسة الجمهورية • وترجو مصر أن ينجح التجمع أو المؤتمر على القضاء على فكرة التعصب أو الفكرة العنيفة كما هو الحال في بعض التجمعات الاخرى أو كما هو الحال في دولة مجاورة تقوم على تعصب ديني وعنصري رهيب • التجمع الاسلامي خال

(١٤٢) كلمة في حفل تكريم رئيس جمهورية موريتانيا ١٩٦٧/٣/٢٧ ج ٦ ص ١٣٠ ، خطاب في افتتاح مجلس الامة الجديد ١٩٦٩/١/٢٠ ج ٧ ص ٢٧ •

(١٤٣) حديث الى مستر روبرت ستيفن المحرر السيلسي لجريدة الاوبزغر ١٩٦٤/٧/٢٥ ج ٥ ص ١١ •

من التعصب الدينى والعنصرى لانه يجمع شعوبا من كل أنحاء الارض
ومن كل الجنسيات • ان اجتماع على مستوى الملوك والرؤساء دعم
للتضامن الاسلامى وسعى الى رخاء العالم الاسلامى ، وهو جزء من
رخاء الانسانية • كما أن وقفة العالم الاسلامى العظيمة وقادته
الحكام مع اخوانهم العرب فى كفاحهم جديرة بالتقدير والاحترام •
فالتضامن على مستوى الرؤساء وعلى المستوى الرسمى • ولم تنقطع
سلسلة المؤتمرات الاسلامية من أول الثورة حتى الآن • وقد كان السادات
سكرتيرا عاما للمؤتمر الاسلامى وسافر فى عديد من المرات على رأس
وفود الى البلاد الاسلامية • وهو منصب غير سياسى ولا أهمية له
ولو أنه ظل احدى شواهد الرئيس على أيمانه العميق منذ بداية الثورة •
وقد كان هناك أحاديث باستمرار عن الروابط الاسلامية التى تربط
مصر بالعالم الاسلامى • فقد جمعت مصر وباكستان مثلاً روابط الدين منذ
زمن طويل منذ أول يوم قامت فيه باكستان • ومهما كانت هناك من
محاولات مصطنعة لاقامة الفجوة بين البلدين ولكن الصداقة والاخوة
يربطان بينهما خاصة فى وقت تعرض مصر للعدوان • فلا يمكن لاية
فجوة مصطنعة أن تقضى على الروابط الروحية والدينية والعقلية بين
الشعبين (١٤٤) •

(١٤٤) حديث مع الصحيفة اليوغوسلافية العالمية داريا نكوفيتش
١٩٧٣/٥/٢٧ من ٣ ص ١٨٦ ، الى المؤتمر الاسلامى بكوالالمبور ٢٣/٦/
١٩٧٤ ، من ٤٣٢ — ٤٣٣ ، خطاب أمام المؤتمر القومى للاتحاد الاشتراكى
العربى فى دور الانعقاد الخامس ١٦/٢/١٩٧٣ من ٢ ص ٨٨ ، فى الجلسة
الخاصة لمجلس الشعب ١٤/٣/١٩٧٦ من ٢٠ ، حديث الى الاممة
١٩٧٧/٢/٢٣ من ٥٣ ، حديث فى الربط ١/٢٣/١٩٧٤ من ٤ ص ١٧
من ٤ ص ٤٣ — ٤٤ ، كلمة فى مؤتمر القمة الاسلامى بـلاهور ٢٣/٢/١٩٧٤
مؤتمر صحفى بنيولدهى ١٩٧٤/٢/٢٥ •

وكانت الدعوة على التعاون بين المسلمين من أوائل دعوات الثورة تنفيذاً لقول الله « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان » (١٤٥) • ويظهر الطابع التقدمي للإسلام كرابطة بين الشعوب • فرسالة الاسلام دعوة قدسية الى الحرية نزلت تطلب الى البشر في كل زمان ومكان أن يرغبوا استغلال شعب لشعب واستغلال طريقة لطريقة ، واستغلال انسان لانسان ، وتنادى بالسلواة والعدل بين الناس • وذلك معناه ان رسالة الاسلام بالطبيعة معادية للاستعمار ، وانها بالطبيعة معادية للامتيازات الاقطاعية ، وانها بالطبيعة معادية للاستغلال الرأسمالي • ان الامة العربية تعتز بتراتها الاسلامي وتعتبره من أعظم مصادر طاقاتها النضالية • وهي في تطلعا الى التقدم ترفض منطق هؤلاء الذين يريدون تصوير روح الاسلام على انها قيد يشدد الى الماضي • وهي ترى أن روح الاسلام حافز يدفع الى اقتحام المستقبل على توافق وانسجام كاملين مع مطالب الحرية السياسية والحرية الاجتماعية والحرية الثقافية •

وفوق ذلك فهي لا ترى أى تعارض بين قوميتها العربية المحددة وبين تضامنها القلبي والاخوى مع الامم الاسلامية • ان الامة العربية بقواها الثورية التقدمية لا ترى في الاسلام عائقاً عن التطور بل تراه بحق وإيمان دافعا الى هذا التطور • كما أن الامة العربية بقواها الثورية والتقدمية لا ترى في القومية العربية عازلاً عن تضامن الامم الاسلامية

بقدر ما ترى ان مواقع النضال من أجل الحرية السياسية والاجتماعية
في كل القارات تعزز بعضها بعضا وتؤزرها وتدعمها •

ولم يؤكد « الميثاق » على الروابط الاسلامية كثيرا وذلك لان
القصد منه كان بناء المجتمع الاشتراكي داخل مصر • ومع ذلك يذكر
الميثاق الدوائر الثلاث في عبارة مقتضبة أقل بكثير من اسهاب فلسفة
الثورة • فمصر دولة عربية في افريقيا تؤمن برباط روحي وثيق يشدها
الى العالم الاسلامي • وقد أنشئ المؤتمر الاسلامي في ١٩٥٥ وعين
السادات سكرتيرا عاما له (١٤٦) •

وبعد ١٩٧٠ يظهر الاسلام كإيمان ، كرابطة بين العلماء والشعوب
الاسلامية • فالعلماء أخوة في الاسلام وفي الدين على طول تاريخ
الامة الاسلامية • وهم الحفظة على التاريخ الاسلامي ، يعلمونه للنشئ ،
ويقفهونه فيه من أجل الدفاع عن الاسلام ومقدساته وتراثه • ان
الملتقى الاسلامي لعلماء المسلمين يحملون أقدم رسالة هي رسالة
العلم والدين والحياة بكل ما تحصل للحياة الاسلامية من مسئوليات :
خلق كريم ، يقظة فكرية ، جهاد وهدف ، خدمة العقيدة للمجتمع • وقد
عقدت كثير من المؤتمرات لتأييد الشعوب العربية في معركة تحرير
الارض والمقدسات الاسلامية • المسلمون أخوة في الاسلام ، والمؤتمر
الاسلامي صوت ٦٠٠ مليون مسلم ، وفيصل يعمل للاسلام ، وأيد
كل قضية اسلامية • ويتم الاستشهاد ببعض الآراء التي تجعل

(١٤٦) كلمة في حفل تكريم رئيس جمهورية موريتانيا ١٩٦٧/٣/٢٧
ج ٦ ص ١٣٠ ، الجلسة الخامسة ١٩٦٢/٥/٢٨ ج ٤ ص ٥٨ ، مشروع
الميثاق ص ١٢٣ •

المسلمين أمة واحدة مثل : « وان هذه أمتكم أمة واحدة وإياي فاعبدون » أو « وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون » دون أى برنامج عملى لتحقيق هذه الوحدة . كما تذكر آية « كنتم خير أمة أخرجت للناس » دون ذكر لشرطها وهو « تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » . كما يدعى المسلمون الى عدم الحزن فى « ولا تحزنوا وأنتم الاعلون » دون أن يدعو الى القوة فى بداية الآية « ولا تنهوا » (١٤٧) . ثم يظهر بعض التاريخ الاسلامى كعامل ربط بين الدول الاسلامية فقد أراد البطل الصحابى عقبة بن نافع فى تونس أن تكون القيروان أول دعامة للإسلام فى المغرب العربى بل فى الشمال الافريقى . تذكر القيروان بالورود الزاهرة المنيرة للإسلام وما أنجبته من أئمة وقادة فكر وثقافة . لقد كان عقبة بن نافع صادقا حين قال : أريد مدينة تكون عزا للإسلام الى آخر الدهر ثم أتى الرئيس بورقيبة ليكمل لتونس عزتها . وشتان ما بين رأى عبد الناصر فى بورقيبة ورأى خلفه . كما أن فيصل مات شهيدا « ولا تحصن الذين قتلوا فى سبيل الله أموالنا بل أحياء عند ربهم يرزقون » (١٤٨) .

(ب) الرد على الحلف الاسلامى . أن الروابط الروحية تدعو مصر اليها بكل الوسائل وفى جميع المجتمعات ومع كل الدول الاسلامية .

(١٤٧) خطب فى مؤتمر البحوث الاسلامية ١٩٧١/٤/٤ من ١ ص ٢١١ — ٢١٢ ، رسالة الى المفتى السليح للتعارف على الفكر الاسلامى بالجزائر ١٩٧٣/٧/١٠ من ٣ ص ٣١٤ ، رسالة المؤتمر الاسلامى فى اندونيسيا ١٩٧٣/١٢/١٠ من ٣ ص ٣٦٩ — ٣٧٢ .

(١٤٨) فى مائدة العشاء التى اقلها الرئيس التونسى تكريما له ١٩٧٢/٥/٦ من ٢ ص ٢٠٩ ، بمناسبة وفاة الملك فيصل ١٩٧٥/٣/٢٥ .
م ١٠ — الدين والتنمية القومية

ترسل مصر البعثات ، بعثات ومدرسين من الازهر ، وتصرف في هذا مبالغ طائلة . وهذه الروابط الروحية من أجل الاسلام ومن أجل المنفعة الاسلامية . فالتعاون الاسلامي مقبول بل وواجب ولكنه يجب أن يكون فعلا لوجه الله ولوجه الاسلام وليس نتيجة لسياسة أمريكية انجليزية . ولكن بعض الدول الاسلامية دخلت في موافيق ، وانحازت الى الغرب . وبدأ الحديث عن الحلف الاسلامي وعن تحويل حلف بغداد الى حلف اسلامي بعد ما دخلت تركيا وباكستان وايران والعراق في حلف بغداد . ثم خرجت العراق من حلف بغداد وبقيت تركيا وايران وباكستان . وبدأت هناك محاولات لاستغلال الدين الاسلامي من أجل سياسة الانحياز التي تتنافى مع سياسة عدم الانحياز وهي سياسة الثورة المصرية . بدأ الحديث عن حلف اسلامي غير منحاز مباشرة الى الغرب ولكنه منحاز بطريقة غير مباشرة . وقد بدأ ذلك قبل سنة ١٩٥٥ ولم ينقطع . وهناك خطوة كبيرة أن تتطوى مصر تحت اسم الاسلام في انحياز للغرب أو للدخول تحت سيطرة الدول الغربية لان ذلك يتنافى مع الاسلام ، فالاسلام ينادى بالحرية ، وبأن يكون الشعب حرا وسيدا لنفسه ، وألا تكون مصر داخلة في مناطق نفوذ لاية دولة أخرى (١٤٩) .

وكيف يكون هناك حلف اسلامي ويأخذ أوامره من لندن أو واشنطن أو أي دولة أخرى . فالحلف الاسلامي في هذه الحالة يتنافى مع كلمة الاسلام ويكون حلفا غربيا . ترفض الثورة اذن أن يكون العمل

(١٤٩) الجلسة الخمسة ١٩٦٢/٥/٢٨ ج ٤ ص ٦٥ ، خطب في عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥١٢ .

تحت اسم الاسلام جارا الى الاحلاف أو الى الانحياز للغرب بطريق
الخديعة تحت اسم الحلف الاسلامى أو تحت اسم الرأفة الاسلامية
أو تحت أى اسم من الاسماء لان سياسة مصر هى سياسة الحياد
الايجابى وعدم الانحياز • سواء كان الحلف الاسلامى أو المؤتمر
الاسلامى أو التجمع الاسلامى أو التكتل الاسلامى أو مؤتمر ذروة
اسلامى • فان هذا الحلف مثل حلف بغداد ومصيره مثل مصير حلف
بغداد • أخذوا الاسلام حجة ووسيلة ليخدعوا به بسطاء الناس •
وليس الحلف الاسلامى الا استكمال حلف بغداد لوضع الامة العربية
داخل مناطق النفوذ • وكما تصدت الثورة للرجعية العربية وللحلف
الاسلامى وكشف نواياه فان الخديعة لا تتطلى على أحد • ومن لم
يستطع الدخول فى حلف بغداد قبل اليوم حاول اليوم عن طريق الاسلام
ولكن الشعب العربى يعلم أن طريق الاسلام هو الاسلام الجديد
لحلف بغداد والاسم الجديد لمناطق النفوذ (١٥٠) •

وقد اعترفت الديلى تلجراف البريطانية فى ١٨/١/١٩٦٦ بأن الملك
فيصل يقود حركة احياء الحلف الاسلامى لضرب القومية العربية •
فطالما أن الشرق الاوسط حانوت مغلق من الدول العربية فان القاهرة
مستظل بلا جدال عاصمته السياسية • لكن وجود حلف اسلامى تشترك
فيه دول مثل تركيا وايران وباكستان يغير الوضع • ويرى كثير من
الزعماء المسلمين أن الحلف الاسلامى يمكن أن يكون أقوى نفوذا من
القومية العربية فى الشؤون العالمية فى المواءة للغرب لان الحلف

(١٥٠) الجلسة الخامسة ١٩٦٢/٥/٢٨ ج ٤ ص ٨٥ ، خطاب فى
عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥١٠ ، خطاب فى المؤتمر القسبى
بمدينة دمنهور ١٩٦٦/٦/١٥ ج ٥ ص ٥١٨ ، ص ٦٠٠ •

الاسلامى سيكون مواليا للغرب • وقالت التايمز في ١٥/٢/١٩٦٦ أن فكرة عقد مؤتمر اسلامى ليست جديدة • وعلى الرغم مما يقال من أن المؤتمر الجديد سيبحث في مسائل اجتماعية واقتصادية فإن من المسلم به أن أهداف هذا المؤتمر سياسية أساسا • إذ ستحضره دول عربية مما يساعد على تخفيف ثقل الدول العربية المتحررة • وشاقلت جريدة لوموند دبلوماتيك في ١٦/٢/١٩٦٦ هل سيتمكن شعار الاسلام من القضاء على القوى التقدمية في العالم العربى ؟ وقد قال أنطونى ناتنج وزير الدولة البريطانى السابق بعد فشل حملة السويس أن الوسيلة الوحيدة للتعاطف مع القومية العربية يجب أن يكون عن طريق تأسيس جماعة اسلامية من الممالك الاسلامية بالمنطقة • وحينئذ تفرج البلاد العربية من حيز القومية العربية الضعيف الذى لا يمكن التعاطف فيه الى حيز العقيدة الاسلامية الواسع الذى يجمع العربى والتركى والايرانى والباكستانى في مجال واسع • إذ ينسون جنسياتهم ولا يفكرون الا في الاسلام • وحينئذ يمكن للبلاد العربية التعاطف مع الغرب حتى اسرائيل يمكن التعاطف معها حيث أن العرب لا يقبلون وجود اسرائيل بينهم • ولكن الدولة المسلمة تقبل وجود اسرائيل بدليل اعتراف ايران وتركيا باسرائيل • وقد قال ناتنج ذلك عن الحلف الاسلامى أو الجماعة الاسلامية أو التكتل الاسلامى في ١٩٥٧ • لقد ظنت الدول الاستعمارية والرجعية أن القوى التقدمية في العالم العربى مختلفة مع بعضها ، وأنها قد تعبت من النضال • وبهذا أصبح الطريق مفتوحا أمام الاستعمار القديم والجديد لوضع البلاد العربية في حلف جديد يتخذ من الدين اسم أو ستار لحلف بغداد • ووجدوا له اسما عربيا وسموه حلف بغداد ولبسوه عقالا وعباية حتى تفتقى انجلترا وأمريكا وراءهما • والحلف الجديد ، ألبسوه عمة ليسموه الحلف أو المؤتمر أو

التجمع الاسلامى ، أى شىء اسمه اسلامى لخداع المسلمين باسم الدين . ولكن الاهداف واحدة وهى القضاء على القومية العربية التى سيطرت على أفكار واتجاهات الشعوب العربية باعتبار أن القومية العربية هو الوسيلة الوحيدة للتخلص من الاستعمار ومناطق النفوذ وتحقيق الوحدة العربية . تتحالف الرجعية مع الاستعمار خشية من المد الثورى العربى الذى يمثل خطرا على مصالحها وعلى احتكارات البترول وخشية من الاشتراكية التى تهدد كيانها وأنظمتها ووجودها فيبدآن معا فكرة جديدة : استغلال الدين كسلاح حتى تتحقق أهداف الرجعية والاستعمار فى المحافظة على نفوذها ودورها فى العالم العربى ، وبهذا يمكن التخلص من الحركات التحررية والشعبية فى العالم العربى . الحلف الاسلامى حلف استعمارى هدفه أن يقاوم حركات التحرر وأن يتصدى للتقدم الاجتماعى . هو حلف للتأمر ضد الشعوب العربية ووضعها فى مناطق النفوذ العربى . وهو حلف للتأمر على البلاد الاسلامية الاخرى غير العربية التى تتبع سياسة عدم الانحياز (١٥١) .

الحقيقة اذن هى أن الحلف الاسلامى عملية تجميع لكل القوى الرجعية المتعاونة مع الاستعمار فى خط دفاعى أخير ضد المد الثورى العربى التقدمى فى البلاد العربية . ان وصف الحلف الاسلامى بالرجعية والتعاون مع الاستعمار ضد العروبة وضد المسلمين وضد فلسطين يسانداه أصحاب الدعوة الاصليين فى صحتهم فى لندن

وواشنطنجن • فقد قيل في صحف لندن أن الحلف الاسلامى حلف سياسى وليس حلفا اجتماعيا • قال ايزنهاور لسعود في سنة ١٩٥٧ على فكرة الحلف الاسلامى ، وتحدث سعود في هذا الامر في القاهرة •

والدول الداعية للحلف الاسلامى هي جدة وطهران • ووجود طهران يؤكد على أن الحلف ضد العرب وضد المسلمين ولحماية الرجعية • لم يؤيد الحلف الاسلامى الا ايران والسعودية في العالم العربى • صحف بورقية ايدت الحلف ، أعداء العربى والاسلام في لبنان أيضا ايدوا الحلف ، وكل من تهلك لحلف بغداد في ١٩٥٥ ينادى اليوم بالحلف الاسلامى • تقول لندن وواشنطن المخططان للحلف أن الحلف كسب وتأيد لقضية فلسطين ، وهو ما قاله نورى السعيد في ١٩٥٥ • وماذا ستكسب فلسطين من حلف تشرف عليه أمريكا وبريطانيا ويشترك فيه حكام ايران وتونس الذين دعوا للصلح مع اسرائيل • الحلف الاسلامى موجه ضد قوى الثورة في العالم العربى • صحيح أن الاسلام ثورة ، والتضامن الاسلامى تحتاجه الشعوب ، ولكن الحلف يجب أن يعمل للاسلام وليس للاستغلال السياسى والاجتماعى ، وأن يعمل علماء الاسلام من مراكز الفكر الدينى وليس من السماسرة والارهابيين (١٥٣) •

لقد أزعجت القيادة العربية الموحدة الصهيونية والاستعمار فبدأت الحركات الرجعية في الحديث عن الحلف الاسلامى ثم بدأت الاتصالات بشاه ايران • والكلام عن الحلف الاسلامى ليس بالسياسة الجديدة •

(١٥٢) خطاب في عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥١٢ — ٥١٣ ،
خطاب ١٩٦٦/٢/٢٣ ص ١٣ •

فقد كانت تريد أمريكا حلفا اسلاميا في المنطقة منذ ١٩٥٧ كما ذكر ايزنهاور في مذكراته • ثم دعى الملك سعود الى أمريكا وعاد • ولكن لم ينجح في اقامة الحلف الذى طلبه ايزنهاور من أجل ضرب القسوى الثورية التى كانت تنتزعها مصر في هذا الوقت • وحينما يتحرك فيصل وحسين وبورقيبة فهذا يعنى أن الاستعمار قد دفع أصدقائه للعمل وتحقيق عدة أهداف منها أضعاف القيادة العربية الموحدة ، واضعاف الكيان الفلسطينى وجيش تحرير فلسطين • كان الهدف الاساسى من الحلف الهجوم على القوى الثورية العربية • فعندما دعت مصر الى مؤتمرات القمة تصورت أنها بذلك تصل الى تعايش سلمى بين الانظمة الاجتماعية المختلفة • وفجأة بدأ الملك فيصل يعلن عن الحلف الاسلامى، وبدأت دعاية واسعة جدا ضد النظام الاشتراكى فى مصر • وأعلن فيصل والنشاه عن الحلف • ودعا بقية الدول الاسلامية لتنضم اليه • والحقيقة أن الولايات المتحدة وراء الملك فيصل فى سياسته ، وتحاول تحقيق نفس الاهداف وعلى رأسها الدفاع عن الشرق الاوسط بجمع كل الدول العربية فى صف واحد تحت السيطرة الغربية • وكانت هناك فى نفس الوقت مؤامرات ضد سوريا والعراق • وكان الاردن مسئولاً عن التنظيم والسعودية عن التمويل • بدأ فيصل يعمل من أجل الحلف الاسلامى لخدمة مصالح أمريكا ومصالح الانجليز وتصور أنه يستطيع أن يقوم بهذا العمل فى حماية مؤتمرات القمة •

ومن السهل استنتاج أن هؤلاء عملاء الامريكين وأدواتهم تحت ستار الدين يدعون أن الحلف عملية دينية وليس عملية سياسية • ويدعى فيصل أن الامريكين ليسوا وراء الحلف وأنها فكرته الخاصة ويهدف بها الى خير المسلمين وخير الدين فى حين أن الانجليز والامريكين

في السعودية مسيطرين عليها وبالتالي مستحيل أن تكون دعوة فيصل لوجه الله • ويشاركه حسين في دعوته بأنه يخدم الاسلام والمسلمين وهما يخدمان أمريكا وانجلترا والاستعمار • لقد قرر الاستعمار بعد جلائه عن المنطقة العودة اليها من جديد عن طريق العملاء فبدأ الكلام عن الحلف الاسلامي والتضامن الاسلامي والمؤتمر الاسلامي • ولكن معظم الدول الاسلامية ردت ردودا غير مشجعة لان معظمها تعمل بالسياسة ومتحررة وتعلم الهدف من الدعوة • ومعروف في العالم العربي أن العملية الغرض منها خداع الجماهير والشعوب العربية (١٥٣) •

يقول فيصل أن الغرض من الحلف مقاومة الالحاد • ولكن كيف يقاوم الالحاد بالسياسة ولا يقاوم الالحاد بالدين ؟ الحلف الاسلامي حلف سياسي وليس تكتلا دينيا لان التكتل الديني يكون من رجال الدين وليس من رجال السياسة • ومن الذي سيقاوم الالحاد في العالم العربي وفي العالم الاسلامي ؟ شاه ايران وبورقينية ؟ وماذا يعرف الشاه عن الاسلام ؟ ومنذ متى يدافع بورقينية عن الاسلام ؟ لقد ألغى بورقينية أجازة العيد كلها وقصرها على يوم واحد ! بورقينية الذي يتكلم عن الاسلام أكبر مبتكر للاسلام في بلده وهو اليوم يدافع عن الاسلام ! لقد أصدر فتوى بالافطار في رمضان ، ولبس العمة اليوم وجعل نفسه الشيوخ بورقينية داخل الحلف الاسلامي • كيف يضم الحلف الاسلامي شاه ايران ليوحي في الشؤون الدينية

(١٥٣) حديث للرئيس مع الصحفيين العرب ١٩٦٧/٢/٤ ج ٦ ص ٣٥ ، حديث صحفي الى جريدة الاوزير البريطانية ١٩٦٧/٢/٥ ج ٦ ص ٤١ ، خطاب في الاحتفال بعيد الوحدة ١٩٦٧/٢/٢٢ ج ٦ ص ٦٤ ، خطاب في الاحتفال بمناسبة عيد العمال بشبرا الخيبة ١٩٦٧/٥/٢ ج ٦ ص ١٥٧ •

وهو لا يعلم شيئاً عن الدين ويعارض كرجل سياسة وليس كرجل دين ؟ وكيف يضم الحلف بورقية بفتاويه للافطار في رمضان وبالصلح مع اسرائيل ؟ بورقية مهووس • كيف يتحدث أو يناقش في الدين ؟ (١٥٤) • والحقيقة أن بورقية في فتاويه قد اعتمد على أصول دينية معروفة ولا يعيب بورقية أن يكون مجددا • أخذ برأى دون الرأى السائد • وهذا حق أمام المسلمين في الاجتهاد •

لم تكمل الثورة فكرتها الاولى عن المؤتمر السياسى من خلال الصبح • فقد قام حلف بغداد في أوائل سنة ١٩٥٥ ، وأصبح من المستحيل أن يجتمع المؤتمر الاسلامى كمؤتمر سياسى غير مرتبط بالاستعمار ، يعمل لصالح الاسلام والمسلمين ، ويعمل للتخلص من الاستعمار والاحلاف ولاقامة عدالة اجتماعية ، يعمل لانصاف المسلم في كل بلد مسلم • ولكن بعد قيام حلف بغداد وانضمام تركيا وايران وباكستان لهذا الحلف أصبح من العسير أن يجتمع المؤتمر الاسلامى على أساس سياسى • ولذلك سارت الثورة في الفكرة على أساس شعبى • فكل تقارب اسلامى على أساس الضرورة يجب أن يبدأ من الذين استطاعوا تحرير بلادهم من الاستعمار والاحلاف ومناطق النفوذ • وقد كانت اتصالات هؤلاء بعضهم ببعض مستمرة • اذا لم تكن دعوة التقارب الاسلامى على هذا الأساس بل على أساس سياسى وعلى اجتماع قادة الدول تكون غايتها بالرغم من رفع اسم

(١٥٤) خطب في عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ص ٥١٣ ، خطب في مؤتمر الاتحاد الاشتراكى العربى بمناسبة الاحتفال بالعيد القومى للسويس ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥٣٢ ، خطب في ١٩٥٦/٧/٢٣ ص ١٣ •

الاسلام ضرب المسلمين وتشتيتهم باسم الدين ، وتفتيت العرب لحساب الاستعمار أى تزييف الدين من أجل خدمة المبادئ والاهداف الاستعمارية . لم يأخذ مؤتمر القمة الاخير قرارات بشأن التعاون الاسلامى والتضامن الاسلامى . فعلى كل دولة أن تعمل ما فى مقدورها حتى تسير الدول الاسلامية مع مصر من أجل قضايا الحرية ومن أجل قضية فلسطين . لقد صرح الملك فيصل لاحدى الصحف الكويتية معلقا على الحلف الاسلامى بأنه قام تعاون بين الطوائف المسيحية ، وكان هناك اجتماع المجمع المسكونى ، ولم يقل عنه أحد أنه تحالف . والحقيقة أن اجتماع المجمع المسكونى ليس اجتماعا سياسيا أو عسكريا بل اجتماع ضم رجال الدين المسيحيين ولم يضم رؤساء الدول المسيحية . فلذا ضم رؤساء الدول المسيحية فانه ينقلب الى اجتماع ومؤتمر سياسى . ان التضامن الاسلامى الحقيقى هو تضامن الشعوب الاسلامية المناضلة ضد الاستعمار لا تضامن الحكومات الرجعية العميلة للاستعمار والمستغلة للسلام والمزيفة له ، وليس من عملاء السياسة والسماصرة والارهابين أو شاه ايران وبه رقية ، مؤتمر لله وللدين وليس للاستعمار والرجعية . ان الاسلام أقدس من أن يسخر لخدمة الاستعمار أو الرجعية ، ولكن تظل الثورة المصرية على استعداد من أن تعمل من أجل التضامن الاسلامى الحق السليم الذى يخدم الدين ويتكون أساسا من علماء الدين وتظل على استعداد لمقد اجتماع اسلامى كريم ونزيه داخل الازهر بالقاهرة أو داخل الحرم النبوى فى مكة أو داخل المسجد الاموى فى دمشق أو داخل المسجد الاقصى فى القدس ، مؤتمر لله ولدينه وليس للاستعمار والرجعية

وأحلافهما (١٥٥) •

والجماهير العربية قادرة على معرفة من يخدم الدين ومن يستغل الدين • إذ لا تجد الرجعية العربية المتطرفة مع الاستعمار من خط دفاعي سوى تزييف الدين • وستكتشف الجماهير العربية هذا التزييف واستخدام الدين لوضع البلاد العربية داخل مناطق النفوذ • أن الشعوب العربية قادرة على إسقاط الحلف الاسلامي المزعوم كما أسقطت حلف بغداد (١٥٦) • وأن الثورة المصرية على استعداد لعقد مؤتمر اسلامي لعلماء الدين • والحقيقة أن حجج ناصر ضعيفة اسلاميا إذ لا يوجد فرق بين رجال الدين ورجال السياسة في الاسلام • فرجال الدين هم أهل الحل والعقد الذين بيدهم بيعة الحاكم أو عزله ، ورجال السياسة هم أئمة المسلمين • كما أن الاسلام لا يفرق بين الدين والسياسة • كما يريد ناصر أن يجعل رجال الدين يتكلمون في الدين ، ورجال السياسة يناقشون السياسة ، وهناك موضوعات واحدة تجتمع فيها شئون الدين والدنيا • وإذا كان ناصر يريد تسييس الدين ، ويرى أن الدين ثورة اجتماعية ونظاما اشتراكيا فإنه من الصعب قصر الدين على العبادات والتعاون الاخوى بين الدول الاسلامية وابعاده عن السياسة وممارستها • وإذا كان ناصر قد وصف رجال الدين من قبل بالتخلف والرشوة وتبعية الحكام فكيف يرجى من هؤلاء أى نفع

(٥٥) خطاب ١٩٦٦/٧/٢٣ ص ٣٠ ، ص ١٠ — ١٣ ، التنديد بالحلف الاسلامي في توصيات مؤتمر المبعوثين ١٩٦٦/٨/١١ •
(١٥٦) خطاب في عيد الوحدة ١٩٦٦/٢/٢٢ ج ٥ ص ٥١٣ — ٥١٤ •

أو خير للمسلمين ؟ يبدو أن مقارنة الحلف الاسلامى بالمجمع المسكونى المسيحى يجعل تصور ناصر للاسلام تصورا تقليديا مسيحيا خالصا .

والعجيب أن تدافع اسرائيل عن الحلف الاسلامى . فتذكر فى اذاعتها أن عبد الناصر وقف ضد الحلف الاسلامى لانه يهدد زعامته فى المنطقة . وهذه شهادة من العدو بأن الحلف الذى تدافع عنه اسرائيل يعبر عن أحقاد الصهيونية (١٥٧) . وقد قيل أن الحلف الاسلامى هدفه هو تكتيل المسلمين ضد اسرائيل . والحقيقة أن الحلف من صنع الاستعمار والرجعية واسرائيل ، ممثلا فى السعودية والاردن وايران . يستطيع الحلف أن يخدم قضية فلسطين فى شئ واحد فقط هو منع امداد اسرائيل بالبترول الذى يأتى من احدى دول الحلف ، ايران الى ايلات . الحلف حلف استعمارى . ومعنى هذا أنه مع الصهيونية لان الصهيونية هى الحليف السياسى للاستعمار . ويعلم العالم العربى ذلك . وهو معبأ ضد عملاء الاستعمار وحلفاء الصهيونية والطابور الخامس . وقد قامت أمانة الدعوة والفكر بعدة محاضرات وندوات عن الحلف الاسلامى مبينا مخاطره وأهدافه (١٥٨) .

ولكن بعد ١٩٧٠ يصبح الملك فيصل من أخلص الزعماء للقضية العربية والعالم الاسلامى ورما للاخوة الاسلامية والتضامن العربى

(١٥٧) خطاب فى مؤتمر الاتحاد الاشتراكى العربى بنسبة الاحتلال بالعيد القومى للسويس ١٩٦٦/٣/٢٢ ج ٥ ص ٥٣١ .

(١٥٨) خطاب فى مركز القيادة المتقدمة للقوات الجوية ١٩٦٧/٥/٢٢ ج ٦ ص ١٤٣ ، الاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٦٦/٧/٢٢ الكتب السنوى الثالث ص ٧٥ .

والاخاء الاسلامى • فقد تغير الموقف وأصبح النظام السياسى فى مصر
مواليا للنظام السعودى • فظهرت الاخوة فى الله (١٥٩) !

(ج) المرحلة الثالثة : العودة الى الايمان (١٩٦٧ — ١٩٨١) •

كانت المعركة الاخيرة التى ظهر فيها الدين كسلاح دفاعى هى
معركة الايمان والعودة اليه التى ظهرت بوضوح بعد هزيمة ١٩٦٧ حتى
الآن وكان الثلاث سنوات الاخيرة فى حكم ناصر كانت مؤشرا للحكم
الحالى • صحيح ان الميثاق قد ذكر ضمانات خمسة للعمل الثورى :
ارادة التغيير ، والطليعة الثورية ، والوعى العميق ، والفكر المفتوح ،
والضمان الخامس هو ايمان لا يتزعزع بالله ورسالاته القدسية التى
بعثها بالحق والهدى الى الانسان فى كل زمان ومكان ، ولكن تحول
هذا الضمان الخامس بعد الهزيمة أولا وبعد وفاة عبد الناصر ثانيا
الى الضمان الوحيد • وتظهر أيضا عبارة فى خاتمة « الميثاق » ان
شعبنا يملك من ايمانه بالله وايمانه بنفسه من فرض ارادته على الحياة
ليصوغها من جديد وفق أمانيه • ولكن يبدو أن هذه العبارة الاخيرة
هى التى أصبحت فيما بعد فى المرحلة الثالثة والاخيرة الميثاق كله •
ثم تمتد المرحلة حتى الآن (١١٠) • وليس سببها التربية الدينية العميقة
لرئيس المؤمن بل عجز النظام السياسى عن أن يطل القضايا الاساسية ،
القضية الوطنية والقضية الاجتماعية ، ومحاولة البحث عن مقومات
للنصر فيما لا يختلف عليه اثنان • وردا على سؤال بخصوص اجادة

(١٥٩) فى وفاة الملك فيصل س ٥ ص ١٣٧ •

(١٦٠) الميثاق ص ١٠ ، ص ١٢٤ ، ترحص مصلحة الاستعلامات على
وضع التاريخ الهجرى قبل الترخيخ الميلادى فى طبع خطب السلاطن واحاديثه •

الخطابة والارتجال رد الرئيس بأنه قد تخرج في مدرسة القرآن الكريم وبمبادرة رجل دين يتصدر مجلس القرية بعلمه وقوته • ليس السبب في ذلك تربية الرئيس المؤمن بقدر ما هو النظام السياسي القائم في هذا العهد • لم تحدث معارك فعلية مثل الاسلام والاشتراكية أو الحلف الاسلامي بل كلها مزايدات في الايمان • وكثير منها في مناسبات رسمية وفي عبارات قصيرة أو شعارات دون بناء داخلي • وكلما عجز النظام عن حل القضية الوطنية أو الاجتماعية فانه يلجأ الى هذه الشعارات لكسب نصر سريع في ميدان يسهل فيه الانتصار أمام جماهير موالية عاطفيا وأمية حضاريا • فتحويل المعركة من الخارج الى الداخل عجز عن مواجهة الخارج كي يسهل الانتصار فيها • وكلها تدور في الامور النظرية الاعتقادية التي لا ينتج عنها فعل أو نظام باستثناء بعض الاجراءات الشكلية كاللتشبث بالشعائر الدينية والدعوى النظرية عن تطبيق أحكام الشريعة • وبعد ١٩٧٠ يسود موضوعان اثنان المقتنة الطائفية والايمان وهما من موضوعات الضعف والدفاع وليسا من موضوعات القوة والهجوم مثل الاشتراكية والتحرر كما كان الحال في بداية الثورة •

١ — رد فعل على الهزيمة •

(أ) تهمة الكفر والالحاد :

وقد بدأت بؤابر هذه الردة عن القيم الثورية الاولى في عنفوان الثورة وشبابها بالسؤال عن مدى حرية العقيدة الدينية وهل تشمل الردة عن الاسلام ، وما هي الوسائل العلمية لبناء الجيل الصاعد على أسس دينية وأخلاقية ، وهل ستمنع الشموعة الاتجار بالدين وتبرير

خطة دعاة الالحاد والكفر ؟ وهى أسئلة توحى بالردة ، وذلك ان التساؤل عن الاعتقاد الداخلى تفتيش فى ضمائر الناس ، وطرح موضوع الردة حكم على ايمان الناس ، وتأسيس المجتمع على أساس أخلاقى دينى ردة عن بناء المجتمع على القيم الثورية الاولى ، وتكفير دعاة الكفر الالحاد هو بداية للتضاء على الطليعة الثورية فى كل مجتمع .

وكانت الاجابة على هذه التساؤلات مؤشرا على بداية الردة وذلك ان حرية الفكر لا تتماشى مع الاثارة الجنسية ، والا منعت الجرائد والمجلات . وانه لابد من تربية الابناء ، وأن تكون الصحافة متقدمة ومتطورة . هناك قيود على حرية الفكر تأتى من تصور متخلف للاخلاق وهو التصور الجنسى المثير لها . وبالرغم من تأكيد الدساتير على حرية الاديان ، وهى من المبادئ الاساسية الا أن موضوع الردة مازال مطروحا دون أن يتم التوفيق بينه وبين المبدأ . وقد نص الميثاق صراحة فى عبارتين على حرية العقيدة الدينية ، الاولى : « كذلك فان هذه القيم لابد وأن تعكس نفسها فى ثقافة وطنية حرة تفجر ينباع الاحساس بالجمال فى حياة الانسان الفرد الحر . ان حرية العقيدة الدينية يجب أن تكون لها قداستها فى حياتنا الجديدة الحرة » . والثانية « ان الاقتناع الحر هو القاعدة الصلبة للايمان والايمان بغير الحرية هو التعصب والتعصب هو الحاجز الذى يعوق كل فكر جديد » (١١١) . ومع ذلك فلم تكن لمهاتين العبارتين أى مضمون . وانتهى بهما الحال الى قانون الردة والحكم على المواطنين بالايمان أو الالحاد . فى حين أن المادة ٣٤ من الدستور تنص على أن حرية الاعتقاد مكفولة ، وتحمى الدولة حرمة

القيام بشعائر الاديان والعقائد طبقا للعادات المرعية على ألا يخل ذلك بالنظام العام أو يتنافى الآداب (١٦٣) •

والوعى الدينى يمنع الشعوذة والاتجار بالدين والالحاد والكفر وكأن هناك طريقا واحدا مرسوما وما سواه انحراف وضلال • ومهمة رجال الدين فى ذلك ليس فقط الخطابة فى المساجد بل الخروج الى القرى والدعوة فى المدن وارجاع الخراف الضالة (١٦٣) • فعلى رجال الدين والوعاظ والمشايخ مسئولية كبيرة فى الخروج من المساجد والنزول الى الاحياء • وان مهمة رجال الدين ، وهم يأخذون اجرا على ذلك ، هى الوعظ بالطريق السليم الجاد وليس بالهزل لاستجلاب الضحك • فى أول الثورة طلب البعض أشياء كثيرة وقال « من لم يزع بالقرآن يزع بالسلطان » ولابد من عمل كذا وكذا ويستحيل ذلك لان فيه تضيق على الحريات التى تعود عليها الناس فى هذا البلد • لو صدر قانون بمنع المينى جيب فذلك معناه ان البوليس له الحق فى أن يتعرض لكل سيدة فى الطريق ، وهذا شعور يؤذى كل انسان • كل عائلة عليها أن تصدر هذا القلنون ، كل رب أسرة وكيف يصدر قرار بفصل كل طالبة تدخل الجامعة بمينى جيب (١٦٤) • وقد أثير هذا الموضوع من قبل فى رفض طلب الهضيبى بمنع المينى جيب فى أول

(١٦٢) الدستور المؤقت للجمهورية العربية المتحدة ١٦٤/٣/٢٥ ص

١٤ •

(١٦٣) كلمات فى الجلسة الثانية للدورة الطرئة للمؤتمر القومى العام

١٣/٢/١٩٦٨ ج ٦ ص ٥٨٢ •

(١٦٤) بيانات وتعليقات بجلسات المؤتمر الوطنى للقوى الشعبية

فى شرح الميثاق الجلسة الثالثة ١٩٦٢/٥/٢٦ ج ٤ ص ٧٢ — ٧٣ •

الثورة • فكيف تقام تنمية اجتماعية ويترك الدين للمسؤولية الفردية
الفالصة ولا يكون المجتمع مسئولا عنه في شيء ؟ وهذا يدل على ان
الدين كان سلوكا فرديا خالصا لا شأن له بسلوك الجماعة الا في لحظات
الدفاع عن النظام الاشتراكي ضد هجوم النظم الرجعية • ولولا
هذا الهجوم والدفاع لما ظهر البعد الاجتماعي للدين •

ثم يظهر التأكيد على تمسك هذا الشعب بالدين كرد فعل على
هجوم سوريا على النظام في مصر ومداخلة النظام عن نفسه بأنه
نظام متدين يرفض الحاد النظام السوري ويرفض لا أخلاقية حزب
البعث • فالشعب في مصر شعب متدين متمسك بالدين ، وهو شعب
طيب يجمع بينهم شيء واحد وهو الدين (١٦٥) • تقول إذاعة دمشق
ان كتاب « فلسفة الثورة » ليس به عقيدة لأنه مبنى على الافكار
الدينية العفنة • وشعب مصر يفخر بأنه يتمسك بالدين ، المسلم
والمسيحي على حد سواء لان الدين يمثل الطريق الصحيح والطريق
السليم ، الشعب والقادة كلاهما يتمسك بالدين منذ اليوم الاول للثورة
وهذا سر نجاح الثورة ، التمسك بالدين ، والعودة الى الدين •
الامة العربية كلها متمسكة بالدين ، وطوال تاريخها تمسكت بالدين ،
ودافعت عنه ، ولم تمكن أى خارج عن الدين عن أن يكون صاحب
سلطة فيها ، الشعب السوري متمسك بالدين • واذا ما خرج القادة
عن طريق الدين تكتل الشعب حتى يزيحهم عن أماكنهم ويفرض ارادته

(١٦٥) خطاب الرئيس في مؤتمر الاتحاد العالم للعمال بطوان ٢/٢

• ١٩٦٨

م ١١ - الدين والتنحية القومية

ومشنيقته ويجبر القادة على العودة الى الدين • الافكار المبنية على الدين هي التي تعبر عن ارادة الشعب ، وهي التي تنمو وتتعرع • لقد قابلت الثورة أزمات عدة ولكنها استطاعت التغلب عليها لسبب أساسي ، سبب أخلاقي ، سبب ديني • وقد سارت الجامعات في طريق العمل وفي طريق الاخلاق المبنية على الدين وعلى التمسك بالدين • لابد من التمسك بقيم الدين والاعتصام بها مثل التمسك بالتكافؤ في التضحيات وبالنقاء التوري وبالبطاهرة الثورية • الدين بخير في هذا البلد ، والامة كلها تقوم بتدعيمه • الايمان في الجيش كله وفي كل واحد ، يملأ النفوس (١٦٦) •

ان الافكار الملحدة هي الافكار العفنة ، ولا يمكن بأي حال أن يتجاوب شعب يتمسك بالدين مع قادة ملحدين يهتمون الافكار الدينية بأنها أفكار عفنة • ولكن بعد ١٩٧٠ يصبح الاتحاد التهمة الاساسية ضد الخصوم السياسيين فهذا الشعب المؤمن والذي يكون الايمان فيه جزءا من كيان وتكوين الشعب ولن يسمح لاية قوة مهما كانت أن تزلزل هذا الايمان أو أن تسلك طرقا ملتوية لمحاولة تضليل الاجيال القادمة كما حدث في بلاد أخرى • وظلت لعبة الايمان والاتحاد لعبة النظم السياسية عندما تكون في مازق مع خصومها • فالقذافي الذي كان يرى ان الشيوعيين جماعة ملحدون لا يصلون فان اليسار في مصر مسموح به • حتى اذا ما أصبح اليسار يهدد النظام ترفع

(١٦٦) خطب في جامعة الاسكندرية بمناسبة العيد الحادي عشر للثورة ١٩٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٣ — ٤١٥ ، كلمات في الجلسة الثانية للدورة الطارئة للمؤتمر القومي العلم ١٩٦٨/١٢/١٣ ج ٦ ص ٥٨٢ — ٥٨٣ ، في أبطال الجيش الثاقب مارس ١٩٧٦ ص ١٢ ، ص ١٤ •

دعوات الاتحاد من جديد . فاذا ما أراد النظام الدفاع عن ناصر دفاعا عن شرعيته فانه يدافع عن ناصر ضد اتهماته بالاتحاد . واذا ما أراد النظام التالى على لسان أحد الكتاب أن يشوه عبد الناصر فانه ينتهى الى أنه رجل ملحد في بلد لا تحب الاتحاد (١٦٧) . وقد فرضت الاشتراكية الديمقراطية قول الرئيس « لا مكان للملحد في دور الصحف ووسائل الاعلام » لأن الاشتراكية الديمقراطية ليست فلسفة الحادية تنكر الاديان وتجدد دورها في توجيه البشرية . لأن التدين جزء من تكويننا الثقافي في كل العصور . فهي فلسفة تدعم الدين والتدين في النفوس كما رسمته الكتب السماوية (١٦٨) . تصبح كل معارضة سياسية لاسباب اجتماعية خالصة كما حدث في ١٩/١٨ يناير متهمة بالاتحاد ، وتلق بمراكز القوى وبانقلاب مايو ١٩٧٢ وإزاحة اليسار الناصري أي المرئى الملحد .

الايمن أقوى عاطفة في الانسان ، والعاطفة أغلى شيء فيه . وهي ما يستطيع الانسان أن يضحي بنفسه في سبيله . والايمن هو ايمان بالاجل وبالكتاب ، وإن يتوفى الله أحدا لم يأت أجله . ومن ثم وجب الفداء والتضحية وبذل الجهد . الايمان اذن هو الطريق الى النصر . وذلك لأن الارادة وحدها هي القادرة على تغيير الموقف

(١٦٧) الى مجلس الشعب ١١/٩/١٩٧٧ من ١٥ ، في الاقتصاد الاشتراكي العربي ، مارس ١٩٧٦ من ٧٦ ، حديث الى جريدة السياسة الكويتية ١٩/٨/١٩٧٥ من ٣٠ ، في الجلسة الخامسة لمجلس الشعب ١٩٧٦/٢/١٤ من ٤٤ .

(١٦٨) المجلس الاعلى للبحوث : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى جامعة طنطا من ١٠٤ ، ١٣٦ .

وتحويل الهزيمة الى انتصار • لابد أن يتعمق هذا الايمان في قلب الجنود • لابد أن يؤمن كل جندي بالدين والمبادئ وبالقيم • وهذا دور التوجيه المعنوي لتعميق هذه المعاني ، وجعل عامل الايمان بالله أساس توعية الجندي • هذا الايمان القوي يمنع من الشك والتردد في المعركة ، ويزيد الانسان صلابة وقوة ، قوة المبادئ وصلابة الايمان • ولابد أن يؤمن الجندي بعد ايمانه بالله بقضية بلاده وتحرير الارض المحتلة • لذلك يقتزن الايمان بالله باستمرار بالارادة والثقة بالنفس وبالتدريب وبالجهد وبالعلم • وعلى هذا النحو تستطيع القوات المسلحة في الوقت المناسب تحويل الهزيمة الى انتصار • الايمان بالله وقوة العقيدة يذهبان بالخوف ، ويجعلان شئنا وقتيا لحظيا • لابد من توجيه الجندي توجيها سليما فعليه رسالة كبيرة نحو ربه ونحو وطنه • لابد من بث روح الايمان فيه • فبدون الايمان وبدون العقيدة لا يستطيع الانسان أن يحارب ولا يرى سببا لموته • يموت الانسان لانه مؤمن بشيء ويبذل نفسه من أجله • والشعب هنا يؤمن بالله وبوطنه وبحريته وبحق أمته العربية في الحرية • يموت الانسان من أجل المثل الاعلى الذي أعطاه الله ومن أجل البلاد والارض والامة العربية • تحمل القوات المسلحة المسؤولية الكبرى • يثق كل جندي بنفسه وبوطنه • بهذا الايمان وهذه الثقة لن يخذل الله الشعب في معركته من أجل تحرير البلاد والدفاع عن الشرف واثبات الذات • وكل جندي في القوات المسلحة مستعد للتضحية في سبيل الله والعروبة والوطن • ان العمل الانساني قادر بحقيقة الايمان

والصبر والجهد المستمر وبالأمل في نصر الله (١٦٦) . وكان شعار
القوات المسلحة النصر أو الشهادة .

وفي النظام التالي في السبعينات نادرا ما يقرن الايمان بالعمل .
بل ويقترن الايمان بالصبر ، فبالصبر والايمان بالله وبالنفس يمكن
تحقيق الهدف وتحويل الهزيمة الى نصر . ومع أن الصبر هو صبر
المؤمن القوى وليس المؤمن الضعيف الا أن ظهور القيمة نفسها
يجعل الصبر غير مشروط . كما يدل الواقع الاجتماعي والسياسي
أيضا على أنه تبرير للعجز عن الحركة وحل القضية الوطنية أساسا .
الصبر صبر المؤمن وهو الصمت ، صمت الواصل حتى تأتي الساعة
وقد لا تكون بعيدة باذن الله ، الصبر والصمت في عزم واصرار .
ومع أن الصبر يكون مقرونا بالجد الا أن الغالب على هذا النوع
من القيم هو السلب مثل سماحة النفس والرحمة التي تسود الوفاء
بالمودة اليقظة . فالأمة صابرة مؤمنة ، صبرها من ايمانها ، وايمانها
يزيد صبرها . ويتم الاستشهاد ببعض آيات الصبر مثل : « وما يلقاها
الا الذين صبروا ، وما يلقاها الا ذو حظ عظيم » . وقد كانت
الدعوة للصبر في بداية الثورة مجرد دعوة عامة بدعوة المواطنين الى الصبر

(١٦٦) كلمة في الاجتماع الذي عقده مع أعضاء الهيئة البرلمانية للاتحاد
الاشتراكي العربي ١٩٦٥/٢/٢٥ ج ٥ ص ١٦٢ ، كلمة في القوات الفلسطينية
والجزائرية في أحد المواقع الالمانية على خط النار ١٩٦٨/٣/١١ ج ٦ ص
٢٥٥ ص ٢٥٨ ، خطاب الى ضباط وجنود القوات المسلحة في إحدى القواعد
العسكرية لشرح بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨/٤/٢٥ ج ٦ ص ٤٥٠ ، كلمة في
القوات المربطة في أحد المواقع الالمانية على خط النار ١٩٦٨/٣/١٠ ج
٦ ص ٣٤٨ ، خطاب الرئيس في عيد العمال بطوان ١٩٦٩/٥/١ ج ٧
ص ١٢٧ .

كى يتحقق الاتحاد من أجل القضاء على الماضى : « يأبها الذين آمنوا
اصبروا وصابروا وربطوا واتقوا الله لمحكم تعلمون » (١٧٠) • ولكن
قد تخفى هذه القيم السلبية نزعة فاشية وميلا الى البطش والعدوانية
فاذا قيل « لا يكلف الله نفسا الا وسعها » فان ذلك تواضع فى الظاهر
ويطش فى الباطن بالرغم من القول بأن الرحمة هى أساس الدين •

(ب) الدين والايمان :

والدين هو المرشد الصحيح لكل انسان ولكل شخص لانه يعطى
الانسان القدرة على التفريق بين المصالح وبين المصالح • وكان
الشعب أيضا يشعر بهذا الشعور مثل قادة الثورة وهم من هذا الشعب •
الدين يحدد عمل كل انسان يعمل الحلال ولا يعمل الحرام • الدين
هو الذى يضع المقاييس السليمة ، فما يقره الدين يعمل وما لا يقره
لا يعمل • الدين هو الميزان ، وعدم التمسك بالدين خضاع للميزان •
واستخالة للتفرقة بين الحلال والحرام بأى حال من الاحوال • الدين
هو الذى يهذى الى القيم السليمة والى القيم الحقيقية • واضمح
هنا وجهة النظر التقليدية فى الحلال والحرام وهى انها ينبعان من
الدين ولا يستطيع العقل أن يستقل بادراكهما •

وفى الستينات أيضا كان تصنور القيادة السياسية للدين أى

(١٧٠) فى الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧٢/٤/٢٥ س
٢ ص ١٧٣ — ١٧٦ ، ورقة أكتوبر ص ٥ ، خطاب امام مجلس الشعب
١٩٧١/٥/٢٠ س ١ ص ٣٣٥ ، للمؤتمر الاسلامى فى لوجوى ١٩٧٥/٣/٢٢
س ٥ ص ١٢٣ — ١٣٤ ، فى ابطال الجيش الثالث مارس ١٩٧٦ س ١٣ ،
فى السويس ١٩٥٢/١١/٣ ج ١ ص ٦٢ ، حيث الى جريدة السياسة
الكويتية ١٩٧٥/١/٨ س ٥ ص ٢٧ •

الدين في لحظة تاريخية معينة يظهر السلوك الدينى وكأنه تابع من الفطرة البشرية ، والفطرة بها الخير والشرير وبها الصالح والطامع وبها الصحيح والفساد منذ الخليقة حتى الآن . وبالتالي تكون المسئولية فردية . فأولياء الامور والعائلات هي المسئولة . أولا ثم المجتمع ثانيا . فممنذ قام المجتمع حتى اليوم فيه الصالح والفساد ، منذ قامت الخليقة من عهد آدم وقصة هابيل هناك الفساد والصالح : والواجب هو العمل على تقويم الفساد وتدعيم الصالح . لا يوجد اذن أساس اجتماعى للسلوك الدينى ، بل هو سلوك فطرى ، الصالح صالح بالطبع والفساد فساد بالطبع ، وهى النظرة المحافظة التى تود الحفاظ على الوضع القائم وتجد الشورر الاجتماعية ضرورة لا مفر منها تعبر عن طبيعة البشر ، أو كما يقول المسيحيون عن الخطيئة الاولى معصية آدم وقتل هابيل لقابيل (١٧١) . وقد كان التمييز بين النافع وغير النافع من أوائل دعوات الثورة ضد التشكيك والاثارة والهمس الجبان المتوازى للنيل من الثورة .

والايمان ليس صفة في الشعب وحده بل أيضا صفة للقادة اذا مات زعيم خرج زعيم غيره بالعشرات يؤمنون بالله . فحين يجعل أمانة الايمان فانه يستطيع أن يغير مجرى التاريخ (١٧٢) .

(١٧١) كلمات في الجلسة الثانية للدورة الطارئة للمؤتمر القومى العام ١٩٦٨/١٢/١٢ ، ج ٦ ص ٥٨٢ — ٥٧٣ .

(١٧٢) خطاب في جامعة الاسكندرية بمناسبة العيد الحادى عشر للثورة ٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٤ ، في عيد العمال ١٩٧٢/٥/١ ص ٢ . ص ١٦٨ ، بيان الى الامة بمناسبة مرور علم على اعلان دولة الاتحاد و مرور ثلاثة اعدام على الثورة الليبية ١٩٧٢/٩/١ ص ٢ ص ٣٥١ ، خطاب في جامعة الاسكندرية بمناسبة العيد الحادى عشر للثورة ٦٣/٧/٢٨ ج ٤ ص ٤١٣ — ٤١٤ .

(ج) القدرية والتسليم :

وقد بلغت الردة الدينية لدرجة القدرية والايمان بقدر الله في الهزائم العسكرية • فلو نظرنا الى التاريخ القديم والحديث لطالعتنا صفحته بنماذج عديدة لما يمكن أن تتردى اليه أحوال الامم عندما تصيبها الهزيمة العسكرية وذلك قدر لا تتفرد به الثورة المصرية وحدها وانما هو قدر جرى قبلها على أمم أكبر منها وأقوى وما حدث لكثير غيرها لم يحدث لها • ورداً على سؤال عن الموهبة غير العادية التي يتمتع بها الرئيس في تحويل الهزائم الى انتصارات وفي تخطي المآزق يجيب الرئيس بأنه يؤمن بالله وبقضائه وقدره • وتغيير الواقع يحتاج من العمل والصبر والطاقة التي لا يملكها غير المؤمنين بقضاء الله والواثقين في عدالته • يقبل الرئيس مشيئة الله وما هو فيه من امتحان وآلام ، ويثق بمشيئة العدل الالهي ويؤمن ايماناً لا يتزعزع بأنه سيكون يد هذه المشيئة في العدل الالهي حينما تجيء اللحظة المناسبة ويرد بيقين الصادقين « وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى » • ان الاقوياء القادرين على حمل أمانة مشيئة العدل الالهي هم المجاهدون الصابرون الذين يتحملوا مسئولياتهم بلا خوف ولا جزع ودون تردد أو وهن • ويظهر نفس التسليم أيضاً في بيان ٣٠ مارس « ولتعمل ارادة الحق فوق كل ارادة لانها جزء من ارادة الله » • لقد توفي عبد الناصر بقضاء الله وقدره ، ولا يمكن رد مشيئة الله • ترتفع الامة بالايمان وتهبط بدونه • كانت الامة في ذروة الايمان وبالتالي في ذروة الارتفاع الى مستوى أقدارها ، وما شاعت ارادة الله أن تمتحن

بها عزمها فمما وهنت ولا ترددت (١٧٣) . فالإيمان يعنى التسليم بالقضاء والقدر وقبول المصائب والهزائم كامتحان واختبار من الله للمؤمنين . وكل ارادة من ارادة الله وتعلو ارادة الله على كل ارادة لانها جزء من ارادة الله . وكل هزيمة أو نصر بارادة الله . النصر من عند الله والاعتماد والتوكل عليه والعهد لله . وتسديد الخطي من الله . والله وحده هو الذى يعلم وان العمل ليس أمام الناس بل أمام الرب والشعب هو الشاهد . تقبل الامة على امتحان يريد الله به أن يختبر شجاعته بعد أن اختبر ثباتها . ويتم الاستشهاد بآيات توصى بنفس المعنى مثل : « قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا » أو « وكتب عليهم الذلة والمسكة » وأيضا « وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا » . أرواح الشهداء الذين سقطوا في ميدان المعركة حسابهم على الله . ان ارادة الشعب واردة الامة هي ارادة الله (١٧٤) .

(١٧٣) كلمت في الجلسة الثانية للدورة الطارئة للمؤتمر القومى العلم ١٣/١٢/١٩٦٨ ج ٦ ص ٥٨٢ — ٥٨٣ ، حديث مع س . ل . سولزبرجر رئيس تحرير النيويورك تايمز ٢٦/٢/١٩٦٩ نشر في ٢/٢/٦٩ ثم في الاحرام في ٣/٣/١٩٦٩ ج ٧ ص ٧٠ — ٧١ ، خطب في افتتاح الدورة الخاصة لمجلس الامة ٢٣/١١/٦٧ ج ٦ ص ٢٧ ، خطب في افتتاح مجلس الامة الجديد ٢٠/١/١٩٦٩ ج ٧ ، خطب في جلسة العمل الاولى للجنة العاملين للوطنين من أجل المعركة ١١/٤/٧٠ ج ٧ ص ٣٣٧ ، بيان ٣٠ مارس ص ٣١ ، بيان الى الامة ٢٨/٩/٧٠ ، بيان الى الامة ٧/١٠/٧٠ ، خطب في افتتاح الدورة الخاصة للمؤتمر القومى العلم ١٣/١١/٧٠ ص ١ ص ٤٩ .

(١٧٤) حديث للامة يشرح فيه الرئيس بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨ ج ٦ ص ٢٨٠ ، في الذكرى الثالثة لجلاء آخر جندي امريكى عن ليبيا ١١/٦/٧٣ =

وقد ظنر البعد الرأسى فى الدين واختفى البعد الافقى ، وأصبحت
المسئولية أمام الله ، والعمل لله ، فيخشى القادة ويخلصون ضمائرهم
أمام الله وأمام التاريخ . المسئولية أمام الله أولا وأمام الشعب
ثانيا ، أمام الله أولا وأمام الضمائر ثانيا . واستمداد القوة من
الشعب بعد الله وإرادة الشعب هو صوت الله ، والثقة فى النفس
بعد الثقة فى الله حتى يكون الله هاديا للمسيرة ، وانها منحة كبرى
من السماء أن يقبض الله لشعب أب عائلة واحدة . فالاعتماد
على الله ثم على الناس ووجود الناس بجانب القادة بفضل عون
الله وما منحه الناس من روح الخلق والابداع وما أعطاهم من إرادة
الصبر والتصميم . والمسئولية أمام الله وأمام الشعب وأمام الضمير ،
وإرادة الشعوب من إرادة الله . الثقة بالله والعمل من أجل نصر
الله . وجند الله هم الغالبون ، والتضرع الى الله من أجل أن يهب
القوة حتى يحقق النصر الذى يصبو اليه الشعب اليه . « اننا الائمة
والمؤمنون ، اننا الحق والحقيقة ، اننا النار والنور » ! الصراحة أمام
الله وأمام النفس ، والله هو الذى يحقق آمال الوطن ويسدد خطاه

٢ ص ١٩٤ ، امام المؤتمر السابع لدول عدم الانحياز فى الجزائر ١٩٦٦ /
٧٢ ص ٣ ، ٢٩٦ ، خطاب فى افتتاح الدورة الخامسة للمؤتمر القومى
العام ٧٠/١١/١٢ ص ١ ، ٥١ ، فى مجلس الشعب ٧٥/٣/١٩ ص ٥
ص ١٤٨ ، لرئيس تحرير السياسة الكويتية ٧٥/٤/١٢ ص ٥ ، ١٨ ،
فى علماء الأزهر ٧١/٥/١٦ ص ١ ، ٢٠٣ ، بنسبة وفاة فيصل ٢/٢٥ /
٧٥ ، فى الفكرى الثالثة لوفاة الزعيم عبد الناصر ١٩٧٢/٩/٢٨ ص ٢
ص ٣٢٣ .

ويهيئ من الامر الرشد ، والبداية على بركة الله في شهر القرآن ،
شهر التضحية والمبدأ والنضال (١٧٥) .

الله مع الشعب بتوقيفه ومع الامة بعونه وتأييده ونصره ، والدعاء
هو أن يوفق الله كل من يتحمل المسؤولية في أى موقع في التعبير عن أمل
الشعب وأن يمكنه من تحقيق أهدافه ، وهو القوى الحكيم القادر ،
توقيفه وهده نصر مؤزر ، ونعتمد عليه جميعا . والمسؤولية أمام
الله وأمام الضمائر وأمام الشعوب . والنصر من عند الله عزيزا كريما
شريفا غالبا ، وينصر الله من ينصره والله قسوى عزيز ، والعهد
للناس ولله . والله هو الذى منى بالنصر في حرب أكتوبر . وارتفع
صوت الجنود الله أكبر . والله هو الذى يمنح القوة والعزم بالحق
والله هو الواهب لكل شيء على هذه الارض . السماح
من الله ، والتوفيق من الله ، والهداية سواء السبيل من الله ، والاتجاه
في خشوع الى الله . والثقة بالله وبأصالة هذا الشعب ، والتبليغ
لله والشهادة أمامه . ومع أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة الا أن

(١٧٥) بيان الى الامة ١٩٧٣/٣/٢٦ من ٣ ص ٧٥ ، بيان الى الامة
١٩٧١/٥/١٤ من ١ ص ١٧٣ ، في ضبط الشرطة ١٩٧١/٥/١٧ من ١
ص ٣٠٩ ، بيان الى الامة ١٩٧١/٨/٣٠ من ١ ص ٤٢٥ ، بيان الى الامة
١٩٧١/٩/١٦ من ١ ص ٤٦٠ ، في الذكرى الاولى لجبال عبد الناصر
١٩٧١/٩/٢٨ من ١ ص ٤٨١ - ٤٨٢ ، حديث الى الامة ١٩٧٢/١/١٣
من ٢ ص ٢٢ ، في عيد العمال ١٩٧٢/٥/١ من ٢ ص ١٩٠ ، أمام مجلس
الشعب بمناسبة ذكرى ١٥/٥/٧٢ من ٢ ص ٢٤١ الى المحاربين المصابين
بمركز الناهيل بجمعية المحاربين القدامى ١٩٧٢/٧/٢٧ من ٢ ص ٣٢٨ ، في عيد العلم لكتوبر
١٩٧٢ من ٢ ص ٢٨٦ ، في افتتاح الدورة العادية الثانية لمجلس الشعب
١٩٧٢/١٠/١٥ من ٢ ص ٤٠١ .

التوجه الكلى الى الله . الثقة بالله ، والرعاية للامة والمباركة لنضالها وتوفيق الشعب وتحقيق آماله والنصر من الله . الدعاء لله والسجود لله . ولن تمنع الحصون الاعداء من الله ، ورحمة من فى الارض يتبعها رحمة من السماء . والعلم لله ، والعبادة لله ، والعصمة لله يفعل الله ما يشاء (١٧٢) .

ويستعمل كثير من الآيات سواء فى داخل الخطاب أو فى آخره توحى أيضا بهذا التسليم المطلق بارادة الله ، وأن الامر بيده تعبيرا عن ايمان البسطاء ، وسيرا فى التقاليد الاثعرية عند رجال الدين مثل « تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شىء قدير ، الذى خلق الموت والحياة ليلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور » . أو مثل « ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير » . أو الدعاء الى الله وطلب الرحمة والهداية مثل «ربنا آتنا من لدنك رحمة وهى لنا من أمرنا

(١٧٦) فى عيد العمال ١٩٧١/٥/١ من ١ ص ٢٣٥ ، فى افتتاح الدورة الجديدة للمؤتمر القومى العام للاتحاد الاشتراكى العربى من ٢ ص ٣٣٢ ، خطاب تكليف الى د. حجازى بمنسبة الوزارة الجديدة ١٩٧٤/١/٢٥ ، ١٩٧٤ من ٤ ص ٥٩٩ ، بمنسبة الذكرى السابعة لوفاة ناصر ١٩٧٤/١/٢٨ من ١١ — ١٥ ، فى الذكرى الرابعة لوفاة ناصر ١٩٧٤/١/٢٨ من ٤ ص ٦١٨ ، الى طلاب امسريقيا ١٩٧٤/١١/١٢ من ٤ ص ٧٢٨ ، الى طلاب المدارس الثانوية والفنية ١٩٧٤/١٢/١٢ من ٤ ص ٧٤٨ ، خطاب امام المؤتمر القومى للاتحاد الاشتراكى العربى فى دور الاعتقاد الخاص من ٣ ص ١١٨ ، فى افتتاح الدورة الجديدة للمؤتمر القومى العام للاتحاد الاشتراكى العربى من ٢ ص ٣٣٥ ، الى مجلس الثورة الليبى ١٩٧٤/٥/٧ من ٤ ص ٣١٥ — من ٣٢٥ ، فى الجيش الثالث ١٩٧٤/٦/٤ من ٤ ص ٣٦٧ ، فى الذكرى ٢٢ للثورة ١٩٧٤/٧/٢٣ من ٤ ص ٤٩٧ — ٥٢٨ ، الى رئيس واعضاء مجلس الثورة الليبى ١٩٧٤/٧/٣١ من ٤ ص ٥٤٣ ، فى الاتحاد الاشتراكى العربى مارس ٧٦ من ٦٨ ، خطاب امام المؤتمر القومى للاتحاد الاشتراكى العربى فى دورة الاعتقاد الخاص من ٢ ص ٨٩

رشدًا » • بل ترد أيضا كل آيات النصر التي تجعل النصر من عند الله مثل « وما النصر الا من عند الله » • كما أن آيات النصر التي تجعل الانسان طرفا في الحصول عليه قد ارتكزت على الطرف الذي يجعل الله الوسيلة للحصول عليه مثل « ولينصرن الله من ينصره » أو « ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » أو « ان ينصركم الله فلا غالب لكم » • وأحيانا تأتي الآية كلها طويلة حتى تغطي الجو الديني العام على الخطبة السياسية مثل « يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم والذين كفروا تفسا لهم وأضل أعمالهم ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فاحبط أعمالهم • أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها وذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم » • الله هو الذي يجزى وليجزى الله الصادقين بصدقهم ، والله هو الرامى » وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى « (١٧٣) •

(١٧٧) القوات الجوية مارس ١٩٧٦ ، خطاب في الذكرى الثانية لوفاة الزعيم الخالد جمال عبد الناصر ، أمام المؤتمر المشترك للجنة المركزية ومجلس الشعب ١٩٧٣/٣/٢٦ من ٣ ص ١٠١ ، رسالة الى المؤتمر الاسلامى بكوالالمبور ١٩٧٤/٦/٢٣ من ٤ ص ٤٢٤ ، في مجلس الشعب بمناسبة الذكرى الاولى ١٤ مايو ، ١٥ مايو ١٩٧٢ ، الى الشباب العربى من اجل اتحاد الشباب ١٩٧٤/١٠/٢٢ ، في الجلسة الختامية للمؤتمر القومى للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٧٤/١٠/٢٢ من ٢ ص ٣٣٢ ، خطاب في ختام الدورة الخامسة للمؤتمر القومى العلم ١٩٧٣/١١/١٣ ، في افتتاح الدورة الاستثنائية لمجلس الشعب ١٩٧٣/١٠/١٦ ، رسالة الى مؤتمر الاتحادات المهنية ١٩٧٣/٥/٢ من ٣ ص ١٤٤ ، بيان عن اعلان مشروع اتفاق اتحاد الجمهوريات العربى في افتتاح الدورة الاولى للمؤتمر انقوى الثانى للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٧١/٧/٢٣ من ١ ص ٣٨٥ ، في افتتاح الدورة الجديدة لمجلس الشعب ١٩٧٤/١٠/٢٣ للضبط والجنود .

وبتحليل فواتح الخطب السياسية وخواتيمها بعد ١٩٧٠ نجد
أيضا نفس العبارات التي توحى باسناد كل شيء الى الله ، مثل :
الله الموفق ، وفقكم الله ، الحمد لله ، بمشيئة الله ، بعون الله ،
وتوفيقه ومشيتته ، بارادة الله ، باختيار الله ، تكريم الله ، سؤال
الله ، رجاء الله ، وعالية الله ، نصر الله ، رضى الله ، هدى الله ،
الحمد لله وبإذن الله . . . الخ . ويفتح الخطاب باسم الله وينتهي
بآية قرآنية . في حين أنه لم يكن يغلب على الخطب السياسية في
١٩٥٢ — ١٩٧٠ أية فواتح أو خواتيم دينية كما حدث بعد ١٩٧٠ .
كانت البداية دعوة الى المواطنين : « أيها الاخوة المواطنين » دون ذكر
باسم الله أو باسم الله الرحمن الرحيم الا فيما ندر . ولم يكن هناك
اكثر وتركيز على اسناد كل شيء لله مثل : الحمد لله ، وإن شاء
الله ، وعون الله . وكان الختام دائما بالسلام عليكم والدعوة بالتوفيق
دون الاستشهاد بآية قرآنية (١٧٨) .

والمعجب أن آيات أخرى تدعو الى العمل وتحمل الامانة تظهر
أيضا ولكن أيضا جانب العمل الانساني يفتى أمام التوفيق الالهي .
فمثلا ترد آية «وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون» حوالى
سبع مرات من أجل رؤية الله لعمل المؤمنين أكثر من الدعوة للعمل .
كما أن آية الامانة التي رضى الانسان أن يحملها ترد ليس كدعوة
للعمل بقدر ما هي دليل على الايمان وهي « أنا عرضنا الامانة على
السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها

(١٧٨) خطاب عبد الناصر ج ١ ص ١٣٦ ص ٥٠٥ ، ص ٥٣٣ ، ص
٥٤٦ ، ج ٢ ص ٧٥ ، ص ٤٧١ ، ص ٥٠٣ .

الانسان » • والدعوة للعلم والقراءة وهو الجانب المعرفى فى الرسالة أيضا يتحول الى مصدر المعرفة وهو الخالق أكثر من المعرفة وهو العلم مثل « اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الاكرم ، الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » • وقد كانت الدعوة الى العمل ظاهرة فى أول الثورة « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » (١٣٩) •

وقد بدأ العود الى الايمان منذ الهزيمة فى الستينات • فسيب تقبل الهزيمة كقضاء من الله هو ايمان الشعب وصلابته وسلامة خطه فى النضال وثقته فى مبادئه وفى الله • وقد كان موقف جماهير الشعب فى ٩ ، ١٠ يونيو هو التعبير الحى عن هذا الايمان بالنفس وبخط النضال وبالمبادئ وبالله • « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا » • رسالة الايمان فوق كل شىء ، وهو جزء من التقاليد المتينة عبر آلاف السنين • لو أراد البشر كلهم أن يصيبوا أى أحد بشىء لا يريد له الله ما أصابوه أبدا • هذه هى رسالة الايمان فى الدين • الله مالك الملك يؤتى الملك من يشاء ، وينزع الملك ممن يشاء ، ويميز من يشاء ، بيده الخير ، وهو على كل شىء قدير • فالايمان قوة ، قسرة

(١٧٩) فى افتتاح الدورة العادية لمجلس الشعب ١٥/١٠/١٩٧٢ من ٢ ص ٤٠١ ، بيان الى الامة ٢٩/٤/١٩٧٤ من ٤ ص ٢٧٦ ، فى الفكرى ٢٢ لثورة يوليو جامعة الاسكندرية ٢٧/٧/١٩٧٤ ، فى عيد العلم ٦/١٠/١٩٧٤ ، بيان الى الامة ١٤/٤/١٩٧٥ من ٥ ص ٢٠٠ ، الى مجلس الشعب ١٤/٥/١٩٧٥ ، فى علماء الأزهر ١٦/٥/١٩٧١ من ١ ص ٣٠٣ خطيب لتحديد اهداف الوزارة الجديدة ٢٦/٩/١٩٧٤ من ٤ ص ٦٠٤ ، فى عيد العلم ١٠/١/١٩٧٣ من ٣ ص ٣٢٩ ، رسالة الى بعضات الشعب المصرى فى الخارج ١٩/٢/١٩٥٤ ج ١ ص ٦٨ •

الفرد ، قوة الايمان بالرسالة وبالعقيدة وبالمبدأ ، قوة الفرد وقوة المجتمع . ومع ذلك فقوة الايمان نابعة من ذات العقيدة وليس من مضمونها المادى الاجتماعى (١٨٠) .

(د) القيم الروحية :

ليس هناك تناقض بين القيم الفكرية أو الروحية والقيم المادية . والتناقض بينهما مفتعل من الذين يريدون تغليب العنصر المادى على كل شئ . ومن الذين يريدون الهاء الناس عن الحقوق التى تكفلها لهم الحياة . وقد جمع القرآن وما جاء فيه من تفصيلات مادية عن الحياة والتنظيم والاقتصاد والعمل بين الناحيتين الفكرية والمادية . ومن بين أهداف كل الثورات التقدمية هو كيف يمكن تحقيق الوحدة والتناسق بين القيم الروحية التى تعتز بها الشعوب وبين أدوات الانتاج المادية والتى لا بد لها من السيطرة عليها لتحقيق عملية التغيير الضرورية الواجبة فى المجتمع . وقد ظهر موضوع القيم الروحية من قبل فى احدى عبارات الميثاق وهى : « ان القيم الروحية الخالدة النابعة من الاديان قادرة على هداية الانسان وعلى اضاءة حياته بنور الايمان وعلى منحه طاقات لا حدود لها من أجل الخير والحق والمحبة » . كما يظهر الموضوع من جديد فى بيان ٣٠ مارس ضمن المهام الرئيسية للمرحلة القادمة العمل على تدعيم القيم الروحية والخلقية والاهتمام

(١٨٠) خاطب فى افتتاح الدورة الخامسة لمجلس الامة ١١/٢٣/١٩٦٧
ج ٦ ص ٢٧٠ ، فى عيد العمال ١٩٧١/٥/١ س ١ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ ،
خطاب امام مجلس الشعب ١٩٧١/٥/٢٠ س ١ ص ٢٢٤ ، فى الاحتفال
بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧٢/٤/١٥ س ٢ ص ١٧٣ — ١٧٦ .

بالشباب واتاحة الفرصة أمامه للتجربة • لا يمكن أن تطفى القوة المادية على شعب أعزل من سلطان الروح • ان موضوع « الاسلام والعصر الحديث » وهو موضوع المؤتمر الاسلامى بداكار يكشف عن عبقرية الاسلام وآثاره • فقد دعى الاسلام الى العلم والعمل وحث على التفكير والتدبير منذ خمسة عشر قرنا كما يتضح من مئات الآيات القرآنية والاحاديث النبوية وجهود العلماء المسلمين الاولين في فروع العلم والمعرفة والثقافة والابتكار حتى أنه من الحق أن للعلماء المسلمين الفضل على نهضة أوروبا وانتشالها من ظلمات العصور • لابد من التمسك بالقيم الروحية في مواجهة موجة الاستمتاع المادى التى تعرفها مجتمعات الاستهلاك الغنية لان تلك القيم من السمات الاصلية لحضارتنا ولان المجتمعات التى تجاهلتها تعرف الشقاء النفسى وسط الوفرة المادية (١٨١) • ويبرز موضوع القيم الروحية كدفاع عن الذات ضد النقيض وهى القيم المادية المقرونة في ذهن الناس بالاحاد المقرون أيضا بالماركسية والشيوعية • ففى بيان ٣٠ مارس

(١٨١) كلمة في موقع مشترك للقوات المصرية والسودانية بالجبهة ١٠/٣/١٩٦٨ ج ٦ ص ٣٥١ ، خطاب في جامعة الاسكندرية بمناسبة العيد الحادى عشر للثورة ٢٨/٧/١٩٦٣ ج ٤ ص ٤١٣ ، كلمة في حفل العشاء الذى اقيم تكريما للرئيس السنغالى ليوبولد سيدار سنجور بمناسبة زيارته للجمهورية العربية المتحدة ٢٢/٢/١٩٦٧ ج ١ ، مشروع الميثاق ص ٨٨ ، بيان ٣٠ مارس ص ٢٥ ، خطاب في عيد العمال لشرح بيان ٢٠ مارس ١/٥/١٩٦٨ ج ٦ ص ٥١٣ ، رسالة الى المؤتمر الاسلامى بدكار ٧/١٢/١٩٧٢ ص ٢ ص ١١١ — ١١٢ ، حديث الى الامة يشرح فيه الرئيس بيان ٣٠ مارس ، ٣٠ مارس ١٩٦٨ ج ٦ ص ٣٧٧ •

م ١٢ — الدين والتنمية القومية

توحى احدى نقاطه بالعمل على تدعيم القيم الروحية والخلقية والاهتمام بالشباب واتاحة الفرصة أمامه للتجربة .

ويستمر نفس الموضوع ابتداء من ١٩٧١ والحث على التمسك بالقيم الروحية والاخلاقية في مواجهة الاستمتاع المادى الذى تعرفه مجتمعات الاستهلاك الغنية . وقد كثرت كتابات المنظرين في أهمية القيم الروحية وأصبحت مزادا علنيا يتبارى فيه كل المتطلعين الى السلطة والساعين وراء المناصب . فالاشتراكية الديمقراطية تهدف الى اعادة بناء الانسان المصرى على أسس سليمة قوامها القيم والروح والوعى وفى ضوء منجزات العصر الذى نعيشه . بل ان أول معلم من معالم الاشتراكية الديمقراطية هو التأكيد على القيم الروحية المستمدة من الاديان السماوية ودون انحراف بها عن مضمونها الحقيقى . وتزايد جامعة الاسكندرية بالتأكيد على ارتباط الانسان المصرى بالقيم الخلقية المستمدة من العقيدة الدينية والروحية وعنى رأسها الطيبة والصبر (١٨٢) . ويوضع نفس السؤال بطريقة أخرى وهى : كيف تستطيع الشعوب أن تتطلق الى آفاق التكنولوجيا الحديثة وفى نفس الوقت لا تدوس على التراث المجيد وهو ما أصبح فيما بعد فى العهد الحالى موضوع العلم والايمان . لهذا يجب الانفتاح

(١٨٢) فى عيد العمال ١٩٧٥/٥/١ س ص ٢٤٣ ، ورقة أكتوبر ص ٦٢ ، د. سليمان محمد الطمولى : الديمقراطية والدستور الجديد رابعا : دور القيم الروحية فى المجتمع الجديد ص ٨١ — ٨٣ ، المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية . خطب ثور السادات رئيس جمهورية مصر العربية فى ١٩٧٧/٥/٢٦ ص ١٠ — ١١ ، ص ١٩ ، فى افتتاح دورة الاعتقاد الاولى للمؤتمر القومى العلم للاتحاد الاشتراكى العربى ٧٥/٧/٢٢ ص ٥ ص ٤١ — ٤٢ .

على التجارب الانسانية المعاصرة والعلوم الحديثة والتمسك من جهة
أخرى بالقيم الروحية والمعنوية ، والاخذ بأسباب التقدم المادى
والاعتصام فى نفس الوقت بالقيم التى تحمى من أمراض المجتمعات
المادية الخالية من الروح • ان من علامات البناء الديمقراطى السليم
التأكيد على القيم الدينية (بالاضافة الى تحقيق التوازن بين الفرد
والمجتمع والسلام الاجتماعى ، والوحدة العربية) (١٨٢) •

٢ - الهوس الدينى •

ثم تحولت القيم الروحية فى السبعينات الى نوع من الهوس
الدينى شيئاً فشيئاً ، وانقلبت من قيم خارجية الى قيم داخلية • كما
ظهرت قيم الطمأنينة الداخلية والشكر لله والتى تجعل ايمان القائل
السياسى أقرب الى الايمان الصوفى منه الى الايمان العلمى • وكان
الخيوط من الستينات بعد الهزيمة • فقد ظهرت المعرفة الصوفية
الاشتراكية التى يقذفها الله فى القلب ، واستقبل الانسان لهذا
الضوء عقلاً وقلباً • وقد تحدث بيان ٣٠ مارس من قبل عن النصر
العزیز من الله وأن أهم ما حبا الله مصر من نعم لهو شعبها (١٨٤) •

(١٨٣) كلمة فى الجلسة الافتتاحية للندوة الدولية عن الفبة القاهرة

٦٦/٢/٢٩ ج ٧ ص ٩٧ •

(١٨٤) الى مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٩ ص ٧ ، ص ١١ ، فى اللقاء
بوفد المؤتمر الاسلامى المعقد بالقاهرة ١٩٧٢/٩/١٤ ص ٢ ص ٣٥٩ -
٣٦٢ ، خطاب الرئيس فى ميد العمال بطولان ١٩٦٩/٥/١ ج ٧ ص ١٢٧ ،
خطاب فى افتتاح دورة الانعقاد العاشر لجلسة الامة ١٩٦٩/١/٦
ج ٧ ص ٢٠٠ ، بيان ٣٠ مارس ص ١٢ •

واستمر في السبعينات • فالله هو الوهاب • وتكثر الدعوات الصوفية مثل « رب اجعل النصر حليفهم واليمن يا رب الحكمة كما تؤدي لك الامانة عزة لارضنا ، وانتصارا لحقنا وأنت رب العزة ، ورب الحق القاهر فوق عبادك » • كما ينتهي بالدعوات المباركة مثل « بارك الله في ثورتكم وفي قادتك ، بارك الله في سودانكم عزيزا منيعا قويا شامخا » • أو بالدعاء الديني مثل « والله سبحانه وتعالى أسأل أن يجعل من هذا الاتحاد بلدا آمنا مطمئنا وأن يلهمنا الحكمة والرشاد انه نعم المولى ونعم النصير » • وسيكون الوطن عائلة واحدة وبأمر الله وبارادة الله وينصر الله وبعمون الله • والنصر من عند الله • وتكثر الدعوات الصوفية في المناسبات الدينية أو في مناسبات الوفاء مثل « ولنتنصر بالشهادة والبطولة معا أطهر الارض وأعلى المقدسات • فاضى عقولنا يا رب ونحن نتمسك بحقنا بكل ماضينا من عزة وصلابة » • « ربنا أنك تعلم ما تخفى وتعلن وما يخفى عليك يا رب شيء في الارض ولا في السماء فاهدنا يا رب سبيلنا ووفقنا وانصرنا انك نعم المولى ونعم النصير » • « رب علمت فقدرت ذلك والقهر وبيدك الخلق والامر فكن معنا يا رب بالقرب » • « ربنا كن لنا عوناً وهدى ، ربنا وبارك لنا في شعبنا وفي أمتنا ، ربنا انك وعدت ووعدك الحق » • « رب طويت من عمرى صفحات ونشرت اليوم صفحة فاجعل صفحتى هذه أدعى للخير وأخلى من الشر وزبيها بالحق وبرئها من الباطل واجعل فاتحتها وخاتمتها الاخلاص لك والعمل لوجهك » • كل هذا اليقين الصوفي من أجل تغطية دينية لموقف سياسى مترزع ولنظام سياسى هش • كما قد تظهر الدعوات في صورة آيات قرآنية تشير الى سلامة القلب واطمئنان النفس مثل

» يا أيُّها النفس المطمئنة ، أرجعي الى ربك راضية مرضية ، فادخلي في عبادي ، وادخلي جنتي « . فالشعب مؤمن له قيمه ، يؤمن بالوفاء وبكل القيم التي أرادها لهذا الكون . له إيمانه وما ورثه من رسالات السماء . لقد تم الصومود في السويس بسلاح الايمان . لقد هدم العدو المساجد والكنائس ولكنه لم يهدم روح البناء . لم يهدم عمق الايمان وصديق العقيدة وصلابة الجهاد . لقد تحول ذلك كله الى هوس ديني بحجة الفتنة الطائفية التي أصبحت ذريعة للقتل والتكفير وأحكام الردة والاضطهاد لكل فكر أو معارضة (١٨٥) .

(١) قيم الايمان :

ويقرن الايمان بالامل والاصالة والمصلاية والامانة قبل أن يستقر في النهاية على شعار العلم والايمان . يقرن الايمان بالامل النفسى دون دلالة معينة أو نظرية مجردة . بل مجرد تحول من

(١٨٥) في الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٥/٤/١٩٧٢ من ٢ ص ١٧٣ — ١٧٦ ، ورقة لكتوير من ٤٣ ، بيان للامة ١٩٧١/٣/٧ من ١ ص ١٩٨ ، خطاب الى الشعب السودانى الشقيق ١٩٧١/٣/٢٨ من ١ ص ٢٠٤ ، بيان اعلان مشروع اتفاق اتحاد الجمهوريات العربية ١٩٧١/٤/١٧ من ١ ص ٢٢٥ ، في الاحتفال بالمولد النبوى الشريف ١٩٧١/٥/٦ من ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، في افتتاح الدورة الاولى للمؤتمر القومى الثانى للاتحاد الاشتراكى العربى ١٩٧١/٧/٢٣ من ١ ص ٤١٦ من ٤٢٢ ، خطاب في افتتاح النورة الاستثنائية لمجلس الشعب ١٩٧١/١٠/١٦ من ٣ ص ٢٤٥ ، في الجلسة الخاصة لمجلس الشعب ١٩٧٦/٢/١٤ من ٨٢ ، بيان الى الامة ١٩٧٠/٩/٢٨ ، في جامعة الاسكندرية ١٩٧٣/٧/٢٦ من ٣ ص ٢٨٨ ، خطاب في المؤتمر الشعبى بأسسيوط ١٩٧١/١/١١ من ١ ص ١٣٣ — ١٣٤ .

الخارج الى الداخل ، ومن المجتمع الى الفرد • وحدث نفس الانقلاب
في مفهوم الجهاد ، من جهاد الاعداء الى جهاد النفس •

ويعتمد على الحجج الزمنية في الدعوة الى الجهاد بمعناه العام
الذي لا يعنى فقط الجهاد في سبيل الله بالقتال بل يعنى الجهاد في
سبيل العلم وخدمة المجتمع • فالجهاد أعظم عبادة لقول الرسول
« مثل المجاهد في سبيل الله كمثّل الصائم القائم لا يفتر عن صلاة
ولا صيام حتى يرجع » • وطلب العلم جهاد لقول الرسول « الساعى
على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله » • فالايمن لا يتناقض
مع العمل أو البحث أو العلم • فقد وضع الله طلب العلم في مستوى
الجهاد في سبيل الله وجعله قرينا للايمان بقوله « يرفع الله الذين
آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » • ويقرن بالايمن الاصاله ،
فالايمن هو اتجاه الله ، والاصالة اتجاه نحو التراث الحضارى •
فأهم صفات هذا الشعب تمسكه بالايمن واعتزازه بالاصالة والايمن
نقى خالص برىء من التعصب والمتنظر من الشوائب التى علقت
بجوهره في عصور الاضمحلال البعيد بما ينسب اليه زورا من روح
التواكل التى لا تعرف المسئولية والتعلق بالخرافات ونفى دور ارادة
الانسان والمجتمع في أن يواجه أمور حياته المستمرة مستعينا بما
أودعه الله فيه من عقل ميزه به على سائر المخلوقات • ولكن شستان
ما بين الكلام المسول والواقع المر ، فقد ازدادت الاضطرابات
الطائفية ، كما عمت الروح الاتكالية ، وسادت الخرافة أكثر فأكثر ،
وقلت نسبة التفكير العقلانى •

والايمن هو الامانة التى يحملها كل الناس نحو الخالق ، فقد
أوصى الله في كل الاديان بالايمن ، اذ يحتاج الناس في أشد الاوقات

الى شحن نفوسهم بالايمان ، وعندما يرفض الشعب الهزيمة فانهم
يعتمد على الايمان • الايمان اذن سلاح سرى رهيب • ونادرا ما يظهر
مضمون الايمان مثل الايمان بالهدف وبالارض • وغالبا ما يكون
ايمانا دينيا خالصا ، ايمانا بالله وبنصره وقوته وتأييده / الايمان
هى المسئولية التى أرادها الله أن يحملها للشعب والتى أشفقت منها
السموات والارض والجبال وحملها الانسان • لقد جاء محمد
بالايمان ، وهو أقوى سلاح ليحمل من الامة أمة الايمان • والايمان
يعطى القوة (١٨١) •

أما الاصاله فانها لا تمنع من التجديد ، فقد كان للمجددين في
تاريخ الامة شأن رفيع • وللامه حق في التصرف في أمور الدنيا •
وظروف العصر ليست بأقل من حق الاسلاف العظام الذين جددوا
وابتكروا وتعرفوا في أمور دنياهم وظروف عصرهم • والتجديد لا
يعنى بالضرورة قطع الجذور عن التراث القومى والحضارى والروحى
للشعب ولا يعنى ذلك أية رغبة في التمييز أو الاستعلاء ولكن المناطق
ذات التراث الحضارى العميق ، طبقا لاستقراء التاريخ لا يمكن بحكم
الطبيعة أن تتطمس هويتها تحت أى ضغط • ان الانطلاق من هذه
الجذور يحصى التنوع في الحضارات والشخصيات ويثرى العالم
بتعددته ويعنى بتجاربه • بل ان احياء التراث الايرانى القديم عودة
الى الاصاله في حين أن هذه الاحياء يقوم على أساس عرقى قومى

(١٨٦) ورقة اكتوبر ص ٥٩ ، وايضا في المؤتمر العاشر للطلاب
بجامعة الاسكندرية ١٩٧٤/٤/٣ ص ٤ ص ١٧٤ — ١٧٥ •

ضد الشعور الاسلامى العالم وضد العرب بوجه خاص (١٨٧) .

ثم يظهر ثلوث آخر يقرن فيه الصلابة بالايمن والاصالة ،
فيصبح الصلابة والاصالة والايمن . فرسالة محمد رسالة الصلابة
في الحق والتصدي للباطل . وابعاد الشخصية المصرية الاصلية
والصلابة والايمن . فالايمن لا حدود له ، ايمن بالله وبهذه الارض
وبكل من عليها ، ايمن بكل القيم التي ارادها الله لصالح هذا الكون،
ايمن بالذات وبالنفس عبر آلاف السنين . وابن البلد أو ابن الشارع
هو الذى تتحقق فيه هذه الصفات الثلاث : الاصلية والصلابة
والايمن (١٨٨) .

(ب) العلم والايمن :

أصبح شعار العلم والايمن شعارا لدولة المؤسسات ابتداء من
مايو ١٩٧١ فتذكر ورقة أكتوبر التي تعتبر بديلا عن « الميثاق » شعار

(١٨٧) ورقة أكتوبر من ٦٠ ، وايضا في المؤتمر العاشر للطلاب
بجامعة الاسكندرية ١٩٧٤/٤/٢ من ٤ ص ١٧٤ — ١٧٥ ، في الاحتفال
بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧١/٥/٦ من ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، في
استقبال شاه ايران ١٩٧٥/١/٨ من ٥ ص ١٩ .

(١٨٨) في الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٩٧١/٥/٦ من ١
ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، في الذكرى الثانية لوفاة الزعيم جمال عبد الناصر
١٩٧٢/٩/٢٨ من ٢ ص ٣٧٢ ، بمناسبة عيد الثورة ١٩٧٣/٧/٢٣ من ٣
ص ٢٤٤ ، الى الشعب المصرى والامة العربية في افتتاح الدورة البرلمانية
الجديدة لمجلس الشعب ١٩٨٠/١٠/٧٥ من ٥ ص ١٨ — ١٩ ، خطاب في
ؤتمر النجوى الاسلامية ١٩٨٠/٤/٧١ من ١ ص ٢١١ — ٢١٣ ، في عيد العمال
١٩٨٠/٥/٧١ من ١ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ ، في الاحتفال بذكرى المولد النبوى
الشريف ١٩٨٠/٥/٧١ من ٢٥٧ — ٢٥٩ ، في وفد المحامين ١٩٨٠/٥/٧١ من
١ ص ٢٩٩ .

« العلم والايمان » وضرورة تحقيقه ، وانه شرط التقدم الحضارى ، وانه احدى مهام المرحلة الحالية • ان بناء الدولة الاسلامية لابد وأن يقوم على أساس من الدولة العلمية التى لا تتخلى عن الايمان ولكن لابد أن تأخذ بكل أسباب العلم وقد نصح الرسول بهذا • وأقره الدين • وبناء الدولة الجديدة لابد وأن يقوم على هذين المبدئين المتلازمين : العلم والايمان • العلم والايمان طريق ثالث مع البناء العسكرى كطريق أول والعمل السياسى العربى والخارجى كطريق ثانى لبناء المستقبل • اذ لابد من بناء الدولة على العلم والايمان • بناء مصر العربية العظمى بالعلم والايمان • العلم وحده من غير الايمان قد يقى شر الغزو المادى ولكن دون النفوس • والايمان وحده لا يكفى بل العلم والايمان شرطان أساسيان لاجتياز المحنة التى تمر بها الامة الاسلامية التى لم تفرق فى تاريخها بين العلم والايمان • فقد تفوقت فى الرياضة والفلك وعلوم الدين ، ونقل الغرب هذه العلوم عنها • العلم والايمان متلازمان فى الرسالة والعقيدة ، ولا بد من العودة الى ما كانت عليه الامة من علم وايمان ، وبناء دولة العلم والايمان وبناء المجتمع الإسلامى الجديد على أساس العلم والايمان • الايمان اخوة ومحبة ويقين ، ومستقبل المجتمع الإسلامى هو الايمان الكامل برسالات السماء التى تفيض سملحة وصلابة وقوة وأصاله • وردا على سؤال عن تصور الدولة المصرية الحديثة ، أجاب الرئيس بأنها دولة العلم والايمان • العلم يعنى تكنولوجيا العصر والايمان أى عدم تحول الشباب الى هيبيز مثل المجتمع الأمريكى فيكونوا مثلهم ويفقدون الهدف لان الدولة أمامها بناء وعمل وجهد كبير • والعلم هو القدوة فى العلم والايمان وفى العطاء الوطنى • يقوم التقدم الحضارى على العلم والايمان • يعنى شعار العلم والايمان ، وهو شعار النظام

بعد ١٩٧٠ ان العلم هو السلاح الذى لا يستطيع أحد بغيره أن يدخل
الحرب وأن يبنى مجتمع الاخاء والعدل ، ويعنى الايمان أنه مصدر
الطاقة البائلة التى يمتلكها هذا الشعب الاصيل كما أنه مصدر المهداية
له على طريقه الملىء بالصعاب والتحديات . وهو الايمان بالله وكتبه
ورسله ، الايمان الذى يقيم الحق والعدل ، الايمان الذى يرفع
ألوية الحب والاطمئنان لا ألوية الحقد والتزمت والبغضاء . من الواجب
اذن تربية الاجيال الشابة على الايمان وعلى قيمته الحقيقية والحذر من
استغلال هذا الايمان أو الانحراف به الذى يدمر جوهره ويوظف نوره ،
ويشوه جماله وجلاله . هذه المحاولة الصبانية ، محاولة الاستيلاء
على الذلّة الفنية العسكرية مثل لما يمكن أن تنتهى اليه عمليات الانحراف
من دين الدين وعلاقته بالحياة . وهذه هى المسئولية الملقاة على
رجال الدين وأجهزة التربية والاعلام الدينى ووسائل التفتيش العام
وهى تباشر دورها فى تعريف الاجيال بدينها وضاءة حياتها بقيمه
الانسانية الرفيعة . ولابد من بناء الانسان الجديد فى اطار الاصاله
النصرية وعلى أساس من العلم والايمان . ولابد من بناء المجتمع
العربى المتقدم بالعلم والايمان . بل ان الشعاع يتحول الى أسلوب
للتنهئة . ففى ذكرى المولد النبوى الشريف يقول الرئيس كل عام
وأنتم فى أسمى درجات من العلم والايمان! (١٨٩) .

(١٨٩) ورقة أكتوبر من ٦٢ ، ص ٦٤ ، خطاب امام مجلس الشعب
٧١/٥/٢٠ من ١ ص ٢٢٥ فى افتتاح الدورة الاولى للمؤتمر القومى الثانى
للاتحاد الاشتراكى العربى ٧١/٧/٢٣ من ١ ص ٣٩٤ ، ٤٠٠ ، ٤١٦ ،
٤٤٣ ، فى جامعة الاسكندرية ٧٢/٧/٢٧ من ٢ ص ٢٢٧ — ٢٣٨ ، فى
اللقاء بوفد المؤتمر الاسلامى المنعقد بالقاهرة ٧٢/٩/١٤ من ٢ ص ٣٥٩ —
٣٦٢ ، فى عيد العلم ٧٣/١٠/١ من ٣ ص ٣٢٨ ، الى المبعوثين العرب
٧٤/٤/٢٦ من ٤ ص ١٩٠ ، الى رئيس تحرير جريدة الحوادث اللبنانية

وتقوم التنمية العقلية على أساس العلم والايمان • فالوطن يحتاج الى أصالة والى كل القدرات على الفكر والعمل المدمج بالايمان واليقين • الهدوء فى أعماق النفس يعطيه الايمان وحده واليقين يعطيه العلم • ويطلب بتحقيق الشعار من عل ، كتوجيه من السلطة التى تطالب بالعلم والايمان • فقد أعلن النظام منذ بدايته بأن الدولة دولة العلم والايمان • وقد أصبح ذلك أيضا شعار الاشتراكية الديمقراطية • ويبدو أن شعار العلم والايمان يرتكر على طرف الايمان أكثر مما يرتكر على طرف العلم • اذ كثيرا ما يذكر الشعار ثم يركر الشرح على الايمان • فالايمان شرط للعلم • وان أحدث ما فى العلم من تكنولوجيا ولكن بدون الايمان لن يفيد شيئا • وفى نفس الوقت وعلى نقض شعار العلم والايمان نادرا ما تتم الاشارة الى المخسرون المادى للايمان مثل القوة والاستعداد والسلاح • والقوة تدل على ان الشهادة لا تكفى بل لابد من أحدث أنواع السلاح • والايمان بالله دائما ونادرا ما يكون بالارض والتراث والتاريخ (١١) •

٧٤/٤/٢٥ س ٤ ص ٢٤٦ ، حديث مع الصحيفة اليوغوسلافية العالية واربيا تكوفتش ٧٣/٥/٢٧ س ٣ ص ١٨٢ ، فى السويس ١٩٧٤/١٠/٢٤ س ٤ ص ٧٠٤ — ٧٠٥ ، الى الندوة الافريقية والآسيوية ١٩٧٥/٢/٨ ص ٩٦ ، المؤتمر الاسلامى فى لاجوس ١٩٧٥/٢/٢٣ س ٥ ص ١٢٣ — ١٢٤ • (١٩٠) فى الاجتماع الدولى فى القاهرة فى زكرى باتونج ٧٥/٣/١٣ س ٥ ص ١٩١ ، فى الاتحاد الاشتراكى العربى مارس ١٩٧٦ ص ٦٨ ، فى عيد العمال ١٩٧٥/٥/١ س ٥ ص ٢٤٣ ، بيان الى الامة ١٩٧٥/٤/١٤ س ٥ ، لقاء مع القيادات الدينية ١٩٧٧/٢/٨ ص ١٣ ، بنسبة الزكرى السليمة لوفاء ناصر ٧٧/٩/٢٨ الى الشعب العربى والامة العربية فى

كما يقترب الايمان بالمعجزات • فقد ظهرت المعجزات التي يعطيها الله للشعب المؤمن • لقد أرسل الله علامات في السنوات الثلاث الماضية • بارك في المحاصيل كما لم يحدث منذ ثلاثين سنة • وبدأ البترول يتفجر وهي كلها علامات تشير الى أن الله مع الشعب ! وردا على سؤال خاص بوقوف جيل الشباب عند رؤية جديدة وهل كان مخاض الرؤية الالم العظيم بعد ١٩٦٧ أم الايمان بعد ١٠ رمضان أجاب الرئيس : كلاهما • فبدون الايمان ما كان بالامكان ما تم انجازه • فالايان فعل السحر ونداء الحركة الله أكبر فعلت السحر في ٦ أكتوبر • ويعطى لحرب أكتوبر الاسم الهجري العاشر من رمضان للتأكيد على الحرب الدينية ، وتكثر المعجزات بعد حرب أكتوبر فيعبر الرسول مع الجنود في القناة والعبور نفسه معجزة (١٩١) •

وقد تم استعمال الدين ضد المعارضة الدستورية أو الاجتماعية أو السياسية أو الدينية حتى يتم تفريغ الدين من مضمونه وإبقائه مجرد صورة أو عاطفة • فتظهر مقولة « المقدس » التي تتحول الى « تابو » في عقول الناس • فالقضاء حرم مقدس • وفي نفس الوقت

=
افتتاح الدورة البرلمانية الجديدة لمجلس الشعب ١٨/١٠/٧٥ س ٥ ص ١٨ — ١٩ ، المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى جامعة المنوفية ص ١٠٠ ، لقاء مع القيادات الدينية ١٩٧٧/٢/٨ ص ١٣ ، في عيد العمال ١٩٧١/٥/١ ص ١ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ •

(١٩١) في الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ٧١/٥/٦ ص ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، في الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ٧١/٥/٦ ص ١ ص ٢٥٧ — ٢٥٩ ، الى مدير جريدة عكاظ السعودية ١٩٧٤/٦/٦ ص ٥٨٠ — ٥٨١ •

يتم التدخل في القضاء من أجل القضاء على استقلاله (١٩١٦) .

(ج) الدين ضد المعارضة :

ويستعمل موضوع الشورى بعد ١٩٧٠ لمهاجمة دكتاتورية الطبقة ومن أجل الدعوة الى الحب ، ولتشويه المعارضة السياسية . وبالرغم من أن ظهور الجماعات الدينية المتطرفة واستعمالها العنف سواء في حادث الكلية الفنية العسكرية أو في مقتل الشيخ الذهبي ظهور طبيعي في هذا الجو المشحون بالعاطفة الدينية ، وبالنداء الى المودة الى الايمان فان السلطة السياسية قد وقفت في وجهها لانها نازعتها السلطة وحاولت الانقلاب عليها أو لانها شككت فيها وفي قدرتها على الاحتواء . وردا على سؤال عن سبب تعدد ظهور التنظيمات الدينية السرية وعن احتمال وجود محركين من الخارج أو تعاطف مع مسئولين سابقين في الداخل أجاب الرئيس بأنه نشأت ظاهرة الهيبيز بعد الحرب العالمية الثانية ، ولكن بسبب عمق التدين ظهرت الموجة هنا في شكل الشعوذة الدينية وهو ليس التدين . بالاضافة الى وجود محركين من الخارج . فالذى قام بعملية الفنية العسكرية هو صالح سرية من الخارج . وينحو بعض الائمة هذا المنحى . وهذا يدفع بعض الشباب للتطرف أحيانا . ولكنها أمور يمكن تداركها بفهم الدين الفهم الصحيح . فالتعصب الديني رد فعل على التسبب الغربى مضافا اليه العميل الخارجى . وبالتالي فمرده الى الخارج مرتين ، مرة في نشأته ومرة في تنفيذه . لقد سيطر عملاء الاحاد والملاية على

أجهزة الاعلام فحدث رد فعل صادق ومخلص ومتحمس الى العودة الى رحاب الدين في الجوامع ! كان ذلك أمرا طبيعيا كرد فعل مضاعف للسيطرة السابقة لدعوة المادية والالحاد . فأراد الاعداء استثمار هذه الظاهرة بل تحول فجأة دعاة المادية والالحاد الى متطرفين في الدعوة الى الايمان . ان أحداث ١٨ / ١٩ يناير وما وقع من جماعة دينية اتخذت من الدين سبيلا الى محاولة فرض نظام معين أو فرض آراء أو أفكار معينة على هذا الشعب والاعتداء على عالم جليل من علماء الاسلام ستقابل بمنتهى القمع والشدة . فالنظام يعارض الفكرة بالسيف ولا يعارض الرأي بالرأى . فدعاة المادية والالحاد الذين قاموا بحوادث ١٨ / ١٩ يناير وجماعة التكفير والهجرة يغنيان بعضهما البعض ، الثانية رد فعل على الاولى ، فاليمين المتعصب واليسار المحدث يلتقيان . لقد وضحت أحداث ١٨ / ١٩ يناير والاحداث الاخيرة التي أريد بها استغلال الدين لفرض رأى بالقوة على المجتمع ، ان أية محاولة من هذا النوع لا تعود الا الى الاجرام ، فهو عمل غير مشروع تتصدى له المؤسسات والشعب بكل الحسم والعزم . كلاهما أعداء الحرية . فالارهاب الفكرى الماركسى والشعوذة الدينية كلاهما مرفوض من الشعب ورفض استغلال أحداث يناير الفوضوية ورفض كل من ادعى لنفسه حق تكفير الناس وتوسل الى ذلك بالقتل والنوى والاجرام . ان أبواب التعبير مفتوحة ولكن القتل والارهاب مرفوض . ليس الدين تعصبا وحقا واستغلالا من أجل الاغتيالات وحكم الارهاب . وكأن الموضوع القديم في صراع الثورة مع الاخوان في أول الثورة في ١٩٥٤ قد عاد من جديد هذه المرة في نهايتها مع الجناح الدينى في الاخوان . فقد كان شكرى مصطفى عضوا في جماعة الاخوان ثم فصل منها . وقامت الاشتراكية الديمقراطية

على لسان جامعة طنطا بالتتظير لذلك أيضا بأن التراث الدينى هو
العنصر الثابت الحضارى اللازم . ثم جاءت الايديولوجيات الاجنبية
برمتها فى هذه البيئة ولن يكتب لها النجاح ، وزادت فى ظاهرة الانفصام ،
وفتحت أبواب التعصب الدينى الذى نشهده فى الشباب والذى يذكرنا
بفرقة الخوارج المسلمين (١١٢) .

وقد انتشرت بعد ١٩٧٠ حمى تطبيق أحكام الشريعة الاسلامية
وكررت المباريات فيها سواء بين الاتجاهات الدينية والاحزاب السياسية
فى الداخل أو بين مصر والانظمة العربية الاخرى فى الخارج . ويهاجم
النظام الليبى النظام فى مصر لان ليبيا أخذت تشيد الله أكبر . ولم
تأخذ مصر بتطبيق أحكام الشريعة الاسلامية فى ليبيا لا لان مصر
ضد الاسلام ولكن لان ليبيا أصدرت بعض قوانين الشريعة . ويدافع
النظام فى مصر عن نفسه بأن الدستور المصرى ينص على أن الشريعة
الاسلامية مصدر أساسى للتشريع وأنه ليس هناك خلاف على مبدأ
الاخذ بالشريعة الاسلامية ولكن القضية عبر أربعة عشر قرنا من
تاريخ الاسلام كانت هى اجتهادات المفسرين للشريعة فى كل عصر ،
وكان من علامات عصور الاضمحلال رضوخ هذه التفسيرات لمفاهيم
أصحاب السلطة السياسية .

(١٩٣) فى الذكر الثقية لوفاة للزعيم جمال عبد الناصر ١٩٧٢/١/٢٨
ص ٢ ص ٣٧٩ ، حديث لجريدة الاتوار اللبنانية ٧٥/٦/٢٢ ص ٥ ص ٢٥٥ ،
بمناسبة الذكر السابعة لوفاة ناصر ١٩٧٧/٩/٢٨ ص ١١ — ١٥ ، الى
مجلس الشعب ١٩٧٧/١٢/٩ ص ١٤ ، بمناسبة العيد الفضى للثورة
١٩٧٧/٧/٢٢ ص ٣٣ ، بمناسبة الذكرى السابعة لوفاة ناصر ١٩٧٧/١/٢٨
ص ١١ — ١٥ ، المجلس الاعلى للجامعات : الاشتراكية الديمقراطية ، رأى
جامعة طنطا ص ١٠٢ .

وفي أغلب الاحيان بعد ١٩٧٠ تبدأ الخطب السياسية بعبارة « باسم الله » أو « بسم الله الرحمن الرحيم » أو « بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف المرسلين وصاحب الذكر الامين » (١٩٤) في المناسبات الدينية . وغالبا ما تنتهي الخطابة السياسية بعد ١٩٧٠ بآيات قرآنية مميزة على رأسها « ربنا لا ترغ قلوبنا اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب » . وهي تشير من الناحية النفسية الى قلق وعدم اطمئنان ونقص في الثقة في المواقف السياسية ، ثم تغطية ذلك بطلب الهداية والرحمة ، أمام النفس وأمام الآخرين ، وايحاء للناس بأن هناك طريق الصواب وهو طريق السلطة ، وطريق للخطأ وهي طرق المعارضة ، وإن طريق الحكومة بتوفيق وهداية من الله . ثم تتلوها آية « ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا ، ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ، واعف عنا ، واغفر لنا ، وارحمنا ، أنت مولانا ، فانصرنا على القوم الكافرين » (١٩٥) .

(١٩٤) في الاحتفال بذكرى المولد النبوي الشريف ١٩٧٢/٤/٢٥ من ٢ ص ١٧٣ ١٧٦ .

(١٩٥) ذكرت في عشرة خطب سياسية : بيان في الجلسة الافتتاحية لمجلس الامة ٧٠/١١/١٩ ص ١ ص ٦٢ ، خطاب الى مجلس الشعب ٧١/٥/٢٠ ص ١ ص ٢١٣ (في اول الخطاب) ، في لقلته باعضاء لجنة الملة المكلفة بالاشراف على انتخابات الاتحاد الاشتراكي ٧١/٦/٢ ص ١ ص ٥٠١ ، في المؤتمر القومي العام للاتحاد الاشتراكي العربي ٧٢/٧/٢٣ ص ٢ ص ٣٢٨ ، في تكريم ابطال حرب أكتوبر ٧٤/٢/١٩ ص ٤ ص ٢٩ ، في الذكرى ٢٢ لثورة ٢٣ يوليو ٧٤/٧/٢٣ ، في افتتاح دورة الاعتماد الاولى للمؤتمر القومي العام للاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٧٥/٧/٢٢ ، في عيد العمال ٧٦/٥/١ ، بمناسبة اعادة انتخاب رئيس الجمهورية ٧٦/٥/١٩ ، اهل مجلس الشعب ٧٧/١١/١٦ ص ٣٤ .

حوالى سبع مرات وهى تدل أيضا على نفس الموقف النفسى الذى يعبر
عن وضع سياسى قلق ، خاطيء ، ولكن الله يغفر الخطأ ، والخطأ ليس
انما بل نسيان ، والخطأ يعنى العمل فوق الطاقة ، كما يعنى خطأ
السابقين وليس اللاحقين ، كما لا يتطلب حسابا من الناس بل مغفرة
من الله (١١٦) •

خاتمة :

ويمكن القول أن استخدام ناصر للدين في المعارك السياسية
خضع لقانون الفعل ورد الفعل • ففي المرحلة من ١٩٥٢ — ١٩٥٤ برزت
القيم الثورية كمضمون للدين مثل التحرر ، الثورة ، القضاء على
الاستعمار ، التضحية ، الجهاد ، العمل ... الخ • ولكن في المرحلة
التالية ١٩٥٤ — ١٩٥٦ ظهرت قيم أخرى للرد على الثورة المضادة
مثل الحب ، التسامح ، التعاون ، الالفة ، الرحمة ، الايمان • فالقيم
الثورية الاولى قيم ايجابية في حين أن القيم الثانية للدفاع
عن الذات قيم سلبية • القيم الاولى هجومية والثانية دفاعية ،
الاولى تقدمية والثانية تراجعية • ثم ظهرت القيم الثورية من جديد
في ١٩٥٨ بقيام الوحدة بين مصر وسوريا • وأعيد تاريخ العرب

(١١٦) بيان امام مجلس الامة ٧/١٠/٧٠ من ١ من ١٢ ، بيان امام
مجلس الامة من ١٦٦ ، حديث في الاجتماع المشترك للجنة المركزية ومجلس
الشعب ٢٥/٩/٧٥ ، الى الشعب العربى والامة العربية في افتتاح الدورة
البرلمانية الجديدة لمجلس الشعب ١٨/١٠/٧٥ ، في الفكرى السابعة لناصر
٢٨/٩/٧٧ ، لمجال النقل البحرى يوليو ١٩٧٧ من ٢٢ ، خطاب في مجلس
الشعب ٢١/١/١٩٧٨ من ٤٩ •

الماضي الى الازهان ووحدهم في مواجهة الصليبيين والتتار . ولكن في ١٩٦١ بعد الانفصال بدأ الهجوم على الاتحاد السوري ، والدفاع عن قيم الدين والايمان والدفاع عن الوحدة الوطنية ضد مخاطر الفكرة الطائفية . ثم صدرت قوانين يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ . وبرزت قيم ثورية جديدة عن العدالة الاجتماعية والمساواة وتكافؤ الفرص . ولكن في ١٩٦٥ عندما بدأت الرجعية العربية بتطويق النظام الاشتراكي في مصر بالطف الاسلامي ظهرت قيم للدفاع هجوماً على الطف والاعيب الاستعمار . وبعد هزيمة ١٩٦٧ ظهر رد الفعل السلبي في العودة الى الايمان حتى الآن ، وأصبح الدين سلاحاً مشهراً ضد الناصريين والماركسيين بوجه خاص وضد كل المعارضة السياسية بوجه عام . كان استخدام الدين تابعا لمعارك النظام السياسية ولم يكن بادئا بأية معركة .

ويمكن ملاحظة أمرين : الاول المعارك السياسية التي لم يكن الدين طرفا فيها ، والثاني كيفية استخدام الدين في المعارك السياسية .

(١) الدين والمعركة ضد اسرائيل :

لم تستعمل القيادة السياسية الدين في المعركة ضد اسرائيل ، وهي معركة العرب الاولى . وذلك لان اسرائيل لم تكن تمثل تهديدا مباشرا للنظام المصري كما يفعل الاخوان المسلمون أو الرجعية السعودية اليمنية أو الرجعية السورية بعد الانفصال . كان الدين اذن يستخدم للدفاع عن الذات ولواجهة أعداء النظام . توجد بعض اشارات عابرة رسمية عن تهديد اسرائيل لشعوب أخرى تقع بين النيل

والفرات حيث تدعى ملكها الموعود ولكن كاشارة عابرة لا أثر لها (١٩٧) .
وقد يرجع السبب في ذلك الى أن اسرائيل ليست مسألة دينية بل
تأخذ الدين كوسيلة لتبرير وضع سياسى . ولكن كان يمكن ، والحال
كذلك ، استخدام الاسلام أيضا بنفس المنهج كوسيلة للدفاع عن
شعب فلسطين . وقد يكون السبب في المحافل العالمية وكره العرب
للجوء الى الجهاد الدينى حتى لا يوصفوا بالمتعصب . ولكن اسرائيل
في حقيقة الامر لا ترى حرجا في استخدام التوراة كأساس شرعى
لاقامه الدولة ولا تتحرج أن تذكر هذه الحجج أيضا في المحافل
الدولية . وقد يكون السبب ، وهو الأرجح ، عدم جدية النظم
العربية كلها بلا استثناء في محاربة اسرائيل تخوفا منها أو حرصا
على كراسى الحكم أو تخليا عن القضية كلها باعتبارها لا تمس مباشرة
كل نظام عربى .

وفي مناقشات الرئيس مع أعضاء المؤتمر القومى طالب محمد
أنور عبد اللطيف وكيل وزارة الخزانة في محافظة الاسكندرية اعتبار
المعركة بين العرب واسرائيل معركة دينية وذلك لانها كذلك بالفعل
عند الشعوب العربية الاسلامية . وبذلك يكون الدافع الرئيسى
لدخولها ضد الصهيونية هو القتال في سبيل الله وليس فقط تحرير
الارض خاصة وأن العدو المنتصب يعتبرها معركة دينية ، ويعبىء
لها جميع اليهود في مختلف أنحاء العالم بكامل قدراتهم وامكانياتهم .

(١٩٧) خطاب في الجلسة الافتتاحية لمؤتمر نصره الشعوب العربية
بالقاهرة ١٩٦٩/١/٢٥ ج ٧ ص ٤٠ ، انظر أيضا فلسطين الاملة الغالية .
النشرة التوجيهية (٨) الاظهر مجمع البحوث الاسلامية الادارة العامة للومظ
والارشاد ، المكتب الفنى ، ١٩٦٩ .

وهم يعتبرون معركة يونيو ١٩٦٧ انتقاما لمعركة خيبر التي هزم فيها الرسول اليهود . ويرد الرئيس على ذلك بأنه كلام يدخل في التعبئة العسكرية وخارج عن الموضوع أى أن سلاح الدين لا يتعدى تقوية الروح المعنوية دون أن يكون سلاحا سياسيا واجتماعيا واقتصاديا . ومكانه ليس السياسة بل ادارة التوجيه المعنوى بالقوات الحربية . وعندما يريد العضو استئناف حديثه لعدم اقتناعه بوجهة نظر الرئيس يقاطعه الرئيس ولكن يستمر العضو في تذكره بالقرآن « ان الله استرى من المؤمنين أنفسهم » . ويقترح أن يأخذ المؤتمر العام بتوصية مؤتمر الاسكندرية ومحافظة أسيوط واطافة موضوع المدينة الدينية الى جدول الاعمال الذى سيتناوله المؤتمر مالمناقشة ، « ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز » . ولم يتحدث دعاة الدين ورجاله ووعاظه الذين في خدمة الرئيس مثل أحمد موسى سالم ولكن د. محمود جامع استئناف نفس الموضوع وقال ان اسرائيل حركة دينية صهيونية وجميع مؤلفات اليهود مثل خايميم وايزمان « التجربة والخطأ » الذى ألف سنة ١٩٢٨ تدل على أن اسرائيل تسير بمخطط زمنى علمى لاذلال العرب والمسلمين ، وتطالب بكل الاراضى العربية ومن ضمنها خيبر . فالمسألة لا بد من أخذها بجدية . ولكن الرئيس لا يريد أيضا . ويذكر كمال محمد شتا بأن التعبئة العسكرية أيام الرسول كان الجيش مع الشعب ، وكان الشعب مع الجيش ، ونقطة انطلاق بقول القرآن فيها « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله » . وان الجيش الذى لا يؤمن بالله لا يمكنه أن ينتصر لان النصر من عند الله . وبالتالي فلا بد من بناء الجيش على القيم الروحية وعلى الدين حتى يأتى النصر وليس على ما ترجع له الصحافة والتلفزيون . ولكن الرئيس أيضا لا يرد باعتبار أن ذلك خطابة سياسية . ويطلب الطالب أحمد محمود ابراهيم جاد بمسكرات تربية دينية وخلقية للشباب

ولكن الرئيس أيضا لا يرد (١٩٨) • وردا على سؤال عن احتمال قبول إسرائيل عودة أعداد كبيرة من العرب الى أراضيهم وهى الدولة التى أنشأت نفسها أساسا على أنها دولة يهودية يسودها اليهود يجيب الرئيس بأن ذلك ممكن • فقد عاش اليهود والعرب مسيحيين ومسلمين منذ آلاف السنين • عاش اليهود فى مصر ومازالوا يعيشون وعلى الرغم من الدعاية فى الخارج ضد مصر فإن اليهود يعيشون فى سلام • لقد طلب البعض منهم مغادرة البلاد فتمت الموافقة على طلبهم ولكنهم عادوا ورفضوا المغادرة وآثروا البقاء • لقد قبض على حوالى ٨٠ يهوديا بعد الحرب ثم أفرج عنهم ولكن قبض أيضا على مسلمين ومسيحيين لدواعى الأمن فى البلاد • وإسرائيل تعتقل حاليا أكثر من سبعة آلاف عربى من الاراضى المحتلة وغزة • ان الجالية اليهودية فى مصر حوالى خمسة آلاف وتعيش كما كانت تعيش فى سلام منذ آلاف السنين • ويحل على ذلك أيضا جمع العرب واليهود معا تحت ظل الشعوب السامية وبالتالي فالتشابه بينهما أكثر من الخلاف • فاليهود ساميون مثل العرب ، وموسى مولود فى مصر ، فكيف يكون العرب معادون للسامية وهم ساميون • ينظر شعب مصر الى اليهود فى مصر على أنهم مصريون • كما يشعر اليهود فى الدول العربية أن الانسب لهم البقاء فى الدول العربية التى عاش أبائهم وأجدادهم فيها آلاف السنين دون تفرقة على أن يهاجروا الى دول أخرى (١٩٩) •

(١٩٨) مناقشت دور الانعقاد الاول للمؤتمر القومى العام للاتحاد الاشتراكى العربى ١٤ — ١٩٦٨/٩/١٨ من ٥١٢ — ٥١٤ ، كليات فى الجلسة الثانية للدورة الطرئة للمؤتمر القومى العام ١٩٦٨/١٢/٢٣ ج ٦ ص ٥٢٤ — ٥٢٥ .

(١٩٩) حديث الى كليفتون دانيل محير تحرير نيويورك تلغز فى ١٩٦٩/٤/٢٩ ج ٧ ص ١١١ — ١١٢ ، حدى مع س . ل سولز برجر رئيس تحرير نيويورك تلغز ١٩٦٩/٢/٢٦ ج ٧ ص ٦٦ — ٦٧ .

ويظهر الاسلام في مواجهة اسرائيل ومن أجل نصره شسب فلسطين مرة واحدة في كلمة لاجزاء مجمع البحوث الاسلامية بالتااهرة في اجتماع لنصرة العروبة والاسلام والحق • فقد حث القرآن على التجمع والاتحاد وعلى التضامن في سبيل رد البغي والعدوان • وأن هذا الاجتماع بمثابة خطوة من خطوات التضامن ، فالعدو ليس اسرائيل وحدها بل من وراء اسرائيل الذي يتمثل في الاستعمار العالمى • يقوم المسلمون بجهد أقل مما تقوم به اسرائيل بالنسبة الى جمع الاموال • وعلى الامة العربية والشعوب الاسلامية واجب كبير وهو تعبئة الراى العام فى البلاد الاسلامية وفى جميع أنحاء العالم ، وتعريف المسيحيين وتحذيرهم من الخطر اليهودى الصهيونى لان اسرائيل لم تفرق بين المسلم والمسيحى حينما احتلت أرض فلسطين ولكنها طردت المسلمين والمسيحيين • وهناك أكثر من مليون لاجئ فلسطينى بينهم المسلم والمسيحى • لابد من عمل المسلمين ، كل فى وطنه ، من أجل مناصرة القضية • ففى كل بلد لجنة يهودية أو لجنة صهيونية تعمل بكل الوسائل وتجمع الاموال • والمال القليل فى البداية يكون كثيرا فى النهاية • وبهذا يمكن مساعدة الشعب الفلسطينى ومواجهة اسرائيل والمساعدات التى تأخذها • وسيعز الله العروبة والاسلام ويمكن المسلمين من تخليص الاراضى المحتلة واسترداد حقوق شعب فلسطين • فالشعوب المسلمة شعوب مؤيدة للحرية ، لا فرق فى ذلك بين دين ودين • ويظهر الاسلام أحيانا متفرقة فى مواجهة اسرائيل ، فتنحيز الارض واسترداد الحق حقبة مقدسة ، وجزء من الايمان الكلى ابتداء من الايمان بالكرامة والشرف وارتفاعا الى الايمان بالله وبمشيئته • وكما تذكر القدس ويذكر المسجد الأقصى أمام ضم اسرائيل للقدس ويندد بحرق المسجد الأقصى وتوقف حرب الاستنزاف فى العطلة الدينية يومين أو ثلاثة ولكن يظل الدين خارج

المواجهة الشاملة (٢٠٠) •

وفي اجتماع مؤتمر البحوث الاسلامية أعلن قراراته ، وحث على مناهضة الصهيونية سستار الاستعمار الجديد ، وبين أن التخلف عن هذا الجهاد عصيان واثم كبير • وبعد ١٩٧٠ تستمر الدعوة في التعايش السلمى بين المسلمين والمسيحيين من ناحية واليهود من ناحية أخرى من مركز الضعف وليس من مركز القوة ومع الاعتراف بإسرائيل كدولة صهيونية • فالتاريخ يشهد بأن اليهود قد عاشوا تحت سقف واحد مع الفلسطينيين من مسيحيين ومسلمين • ويظهر التاريخ ما لا يدع مجالاً للشك أن اليهود عاشوا قروناً طويلة في ظل الحكم العربى دون أى تفرقة أو تمييز سواء فى الشرق الاوسط أو أفريقيا أو أوروبا • لقد شهدت مصر مسيرة المسيح ، واحترمت المبادئ التى كافح من أجلها • وستظل تستقبل بالترحاب هؤلاء الذين يتبعون تعاليمه ويقومون بما دعا اليه احلالاً للسلام فى ربوع أرض المسيح (٢٠١) •

ويبرز موضوع القدس خاصة بعد حرق المسجد الاقصى ، فالقدس أولى القبلتين ليست ملكاً لفرد بل ملكاً للجميع • وتساوى القدس

(٢٠٠) خطاب فى افتتاح دورة الانمقاد العادية لمجلس الامة ١١/٦/١٩٦٩ ج ٧ ص ١٩٩ ، ملخص لحديث الرئيس فى الجلسة الخاصة للهيئة البرلمانية لمجلس الامة ١٩٧٠/٣/٢٤ ج ٧ ص ٢٢٦ ، حديث مع جيمس روستون رئيس تحرير نيويورك تايمز ١٩٧٠/٢/١٣ ج ٧ ص ٢٩٦ ، الاهرام فى ١٩٦٤/٤/٦ •

(٢٠١) كلمة فى اعضاء مؤتمر البحوث الاسلامية بالقاهرة ١٩٧٠/٣/٥ ج ٧ ص ٣١٨ ، حفل العشاء الذى اقيم للرئيس بيكسون فى قصر القبة ١٩٧٤/٦/١٢ ص ٤ ، الى مؤتمر كنائس الشرق الاوسط وافريقيا ١٩٦٤/٦/١٩ ص ٤٢٩ — ٤٣٠ •

وقفة لله وللمستقبل ، وتساوى المقدسات والحرمت وغزة أيضا وقفة لله وللمستقبل . ومن هذا المنطلق فان مجموعة من رجال الدين الذين يمثلون عدة كتائس مسيحية قد حضرت المؤتمر الاسلامى فى لاهور ، وأثبتت مما لا يدع مجالا للشك أن القدس قضية مسيحية بنفس القدر الذى يقصد به قضية اسلامية ، فالك مسلمين ومسيحيين ملتزم امام الله وامام الاجيال القادمة بتحرير المدينة المقدسة من القوى التى عبثت بدور العبادة ، وأهدرت كرامة الاخوة المسيحيين والمسلمين ، ومارست التفرقة العنصرية فى الارض التى عاش فيها المسيح معلما ، وتقانى من أجل كرامة الانسان . ليس هناك عربى واحد مسلما كان أم مسيحيًا ، وليس هناك مسلم واحد فى كل العالم الاسلامى يمكن أن يقبل سيادة اسرائيلية على القدس العربية . ان مهام الدول الاسلامية هو الحفاظ على المقدسات الاسلامية وعلى هوية القدس . ويقال ذلك لشاه ايران الذى له علاقات دبلوماسية مع اسرائيل ويمدها بالبتروى . وتبرز قضية القدس فى مبادرة السلام . فالتراب الوطنى والقومى فى منزلة الوادى المقدس طوى الذى كلم الله فيه موسى عليه السلام . وكانت القدس وستظل على الدوام التجسيد الحى للتعايش بين المؤمنين بالديانات الثلاث ، مدينة حرة مفتوحة لجميع المؤمنين . فبدلا من أحقاد الصروب الصليبية لابد أن تحيا روح عمر بن الخطاب وصلاح الدين ، روح التسامح واحترام الحقوق . ان دور العبادة الاسلامية والمسيحية أماكن لاداء الفرائض والشعائر بل أنها تقوم شاهد صدق على وجودنا العربى الذى لم ينقطع لاهية القدس عند معشر المسلمين والمسيحيين . بل أن أداء صلاة العيد فى المسجد الأقصى وزيارة كنيسة القيامة من شأنه أن يحقق أهداف مبادرة السلام . فما من مسلم أو مسيحي ، وما من مسلم فى العالم العربى الاسلامى الذى يضم ٧٠٠ مليون نسمة سيوافق على سيادة اسرائيل

على الجزء العربى من القدس • فالقدس مدينة مفتوحة ملتقى الاديان
الثلاث • وان يكون هناك أحد في العالم العربى أو الاسلامى يقبل
سيادة اسرائيل على الجزء العربى من القدس • لقد طالب المسيحيون
عندما سلمت القدس الى عمر بن الخطاب أن تبقى القدس عربية •
فعندما وصل عمر الى القدس سلمه البطريرك صفرونيوس مفاتيحها •
وهو تقليد متبع ، وطلب منه ألا يقيم أى يهودى في المدينة • هذه
واقعة تاريخية تؤكد ضرورة السيادة العربية على الجزء العربى من
القدس • ثم بعد ذلك يمكن حدوث التقاء بين الجزء العربى والجزء
اليهودى في القدس (٢٠٢) •

ويظهر موضوع السلام لأول مرة في ١٩٦٩ بالتأكيد على أن
الحرب ليست للحرب كما هو مذكور في القرآن « يأيها الذين آمنوا
كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن نكفها شيئاً وهو خير لكم » •
فالعرب ليسوا طلاب حرب بل طلاب سلام قائم على العدل لأن
السلام لابد وأن يقوم على العدل • لا يريد العرب الا حقوقهم التى
كانت لهم دائماً على مر السنين • وهم يعملون من أجل السلام
ويجتنون له كما طلب الله ذلك في القرآن • ولكن في نفس الوقت
يستعدون للقتال لتحرير الاراضى وهى أيضا من الوصايا التى أوصى

(٢٠٢) في الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف ١٥/٤/١٩٧٢ من ٢
ص ١٧٣ — ١٧٦ ، خطب في ١٩٧٢/٧/٢٣ من ٢ ص ٢٢٨ ، الى المؤتمر
الاسلامى بكوالالمبور ١٩٧٤/٦/٢٣ من ٤ ص ٤٣٢ — ٤٣٤ ، حديث الى
سليم اللوزى رئيس تحرير مجلة الحوادث اللبنانية س ٤ ص ١٠٦ ،
استقبال شاه ايران ١٩٧٥/١/٨ من ٥ ص ١٩ ، حديث للتلفزيون الأمريكى
سى بى اس فى برنامج واجه الامة ١٩٧٧/١١/٢٨ •

الله بها في القرآن • تهدف المبادرة الى بناء السلام على الارض ، على كل أرض الله • والدعوة للسلام ليست التماسا للامان خوف الهزيمة بل أداء للرسالة القومية ولتعاليم الدين وكل الاديان • وقد تمت رحلة السلام في يوم العيد الاسلامي الكبير عيد الاضحى المبارك والفداء حين أسلم ابراهيم جد العرب واليهود وحين أمر الله وتوجه اليه بكل جوارحه لا عن ضعف بل عن قوة روحية هائلة وعن اختيار حر للتضحية بفلذة كبده بدافع من ايمانه الراسخ الذي لا يتزعزع بمثل عليا تعطى مغزى عميقا • ولا يعنى الرئيس ابن ابراهيم هل هو اسحق كما تقول التوراة أو اسماعيل كما يقول القرآن حتى يتحاىي الخلاف الدينى وهو يمهد للوفاق السياسى ويقدم رسالة السلام من شعب لا يعرف التعصب والذي يعيش أبناؤه مسلمين ومسيحيين ويهود بروح المودة والحب والتسامح • ويستشهد بآيات السلام في العهد القديم مثل قول سليمان الحكيم « الخش في قلب الذين يفكرون في الشر أما المبشرون بالسلام فلهم فرح » • ويقول داود في المزامير « اليك يا رب أصرخ ، اسمع صوت تضرعى اذا استغثت بك ، وارفع يدي الى محراب قدمك • لا تجذبني مع الاشرار ومنع فعلة الاثم المخاطبين أصحابهم بالسلام والشر في قلوبهم • أعطهم حسب فعلهم وحسب شر أعمالهم • أطلب السلامة وأسمى وراءها » • وكذلك قول زكريا « لقمة يابسة ومعها سلامة خير من مبيت ملئ بالخبائث مع الخصام » (٢٠٢) •

(٢٠٣) خطاب امم مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٢٦ من ٨ ، الى مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٩ من ٤١ — ٥٩ ، خطاب الرئيس في الجلبة الختائية للدورة الثانية للمؤتمر القومى ١٩٦٩/٣/٣٠ ج ٧ ص ١٠٤ ، كلمة في اعضاء مؤتمر البحوث الاسلامية بالقاهرة ١٩٧٠/٣/٥ ج ٧ ص ٣١٨ •

وبالرغم من هجوم الانظمة العربية المعروفة باسم جبهة الرفض
لمبادرة السلام فان الاسلام لم يستخدم من أى من الجانبين لتبرير
موقفهما كما كان الحال فى معركة الاسلام والاشتراكية . مع أن اتهام
النظام العربى بالعمالة والخيانة والاستسلام والتصفية يحتاج الى
دفاع بجميع أنواع الاسلحة المتاحة وعلى رأسها الدين . فلمواجهة
الخصوم يستعمل نفس أسلحة الخصوم . ولما لم يستعمل الخصم
سلاح الدين كما استعملته الرجعية العربية فى الهجوم على النظام
الاشتراكى فى مصر فان النظام فى مصر لم يستعمله أيضا . فالدفاع
عن النظام باسم الدين لا يحدث الا بعد الهجوم على النظام باسم
الدين . وليس فى معركة الانظمة أولوية على الاطلاق . ومع ذلك هناك
حالات قليلة يتم فيها الاستشهاد بآيات السلام وكره القتال مثل :
« كتب عليكم القتال وهو كره لكم » ، وابرار ايمان الاسلام برسالات
السماء كلها « قل آمنوا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون
من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » (٢٠٤) .

ومنذ الستينيات ، وردا على سؤال عن معنى الامة العربية هل
هو المشاركة فى اللغة أم فى الثقافة أم فى التاريخ أم فى الدين أم فى
الجنس وعن معنى العربى أجاب الرئيس بأن الامة العربية تكونت
على مر عصور طويلة ولم تتكون فجأة وأن القومية العربية فكرة قبل
الثورة . فقد كانت الامة العربية دولة واحدة فى أزمان غلبة وتوحدت

(٢٠٤) فى افتتاح الدورة الاستثنائية لمجلس الشعب ١٦/١٠/١٩٧٣ ،
فى الكنيست ١٩٧٧/١١/٢٠ .

نتيجة ظروف كثيرة • يشعر كل أبناء الامة العربية بأنهم عرب من العراق الى الغرب • وهذا طبيعى فقد جمعهم الحضارة والثقافة والمخن والازمات • وهنا تتحدد القومية العربية باستثناء عامل الدين • ثم ردا على سؤال عن إمكانية أن يكون المرء عربيا مسيحيا أو يهوديا وليس بالضرورة مسلما أجاب الرئيس بأن الاديان الثلاثة قامت في المنطقة العربية • فقد ولد موسى في مصر وعيسى في فلسطين ومحمد في الجزيرة العربية • وهو ما يؤكد الميثاق أيضا في عبارة « ان شعبنا يعتقد في رسالة الاديان • وهو يعيش في المنطقة التي هبطت عليها رسالات السماء » • ولم يوجد في يوم من الايام أى فرق بين العربى المسلم والعربى المسيحى والعربى اليهودى • فقد عاش المسلمون والمسيحيون واليهود جنبا الى جنب في هذه المنطقة من العالم قرونا دارية دون أية خلافات حتى أتت الخلافات الاخيرة بين اليهود من جانب وبين المسلمين والمسيحيين من جانب آخر في فلسطين بسبب انشاء وطن قومى لاسرائيل • وردا على سؤال عما اذا كانت فلسطين أرضا عربية وما مصير اليهود الذين يسكنون في هذه المنطقة وقد أقاموا دولة عبرية أجاب الرئيس بأن فلسطين كانت دائما أرضا عربية منذ قرون عدة ، وكان يسكنها المسلمون والمسيحيون واليهود • ثم بدأت المشاكل بعد الحرب العالمية الاولى حينما صمم اليهود على إقامة وطن قومى لهم في فلسطين • وتآزمت المشكلة في ١٩٤٨ • بعد الحرب العالمية الاولى كانت نسبة اليهود ٨٪ زادت بعد الحرب العالمية الثانية الى حوالى ٣٠٪ • وعندما بدأت الحرب سنة ١٩٤٨ بعد التقسيم وبعد أن حاولت اسرائيل أن تستولى على الدولة الفلسطينية طرد العرب سواء كانوا مسلمين أو مسيحيين من أرضهم • والمطلوب الآن تطبيق قرارات الامم المتحدة وعودة العرب الى بلادهم حتى يعيشوا جنبا الى جنب مع اليهود وأن يعيش المسلمون والمسيحيون واليهود كما كانوا

في الماضي • وقد قال الزعماء الفلسطينيون انهم على استعداد لان يديشوا في فلسطين مع الاسرائيليين كما هم اليوم أى أن يعيش المسلمون والمسيحيون مع اليهود ولكن الاسرائيليين يصرون على التخلص من الفلسطينيين وعلى أن يقيموا دولتهم على أساس اليهودية ، وينظرون الى اليهودية لا كمقيدة فحسب بل كقومية • ولو حدث أن أقام المسلمون دولة على الاسلام والمسيحيون دولة على المسيحية والبوذيون دولة على البوذية فسوف تنشأ في كل مكان أعمال تتم عن التعصب (٢٠٥) • فالملاحظ أن تناول الدين واسرائيل لم ينشأ الا بناء على حديث وسؤال من الآخر ولم يكن أساسيا من وضع الذهن •

وبالرغم من عدم استناد القومية العربية في الثورة الى الدين صراحة الا أن المنظرين رغبة في المزايدة ، تحدثوا عن الاصل الديني لفهم الوحدة العربية خاصة في فترة الاصلاح الديني وبوجه أخس عند الكواكبي وابنداء الاستقلال عن الامبراطورية العثمانية • ويصبح الدين مباشرة أو من خلال اللغة العربية عاملا من عوامل الوحدة الروحية في القومية العربية • فالاسلام ركن في القومية العربية ، وله دور حضارى • بل ان الاسلام هو خالق الامة العربية (٢٠٦) •

(٢٠٥) حديث الى مسيو تسوفيل المعلق السياسي للتيفيزيون الفرنسى ٦٩/٤/٢٩ ج ٧ ص ١٢١ — ١٢٢ ، مشروع الميثاق ص ٨٨ ، حديث الى ولیم توهى ورولاندى اينفانز مدير تحرير لوس انجلوس تايمز لشئون الشرق الاوسط ١٩٧٠/٢/٢ ج ٧ ص ٢٩٥ ، استبعاد محاولة تسييس الوحدة على الدين الاسلامى ، انظر د. يحيى هويدى الفلسفة والميثاق ص ٨٠ — ٨١ •

(٢٠٦) د. صوفى ابو طالب : دراسات في القومية العربية ج ١ الدولة القومية ص ٦ ج ٢ أسس القومية العربية ص ٣٧ — ٥٢ ج ٢ الحركة القومية العربية ص ٧ — ١٥ •

ولم يستخدم ناصر الدين من أجل معركة ١٩٥٦ • وخطابه المشهور في الأزهر « سنقاتل ... سنقاتل » لم يشر الى الدين في شيء مما يدل على أن الممارك الوطنية الواضحة لم تكن بحاجة الى أدلة وبراهين ولم يكن فيها هجوم من الخصوم أو دفاع من الانصار • وهذا يدل على أن الدين لم يكن عاملا مقصودا للتنمية بل كانت تفرضه الظروف والاضاع السياسية •

ولم يستخدم الدين في الممارك الداخلية من أجل تذويب الفوارق بين الطبقات • وقد كانت هناك فئات معارضة للإصلاح الزراعي وللتأميم ولقرارات يوليو الاشتراكية والتي من أجلها تم تشكيل لجنة تصفية الاتطاع • ولو كان ناصر يريد استخدام الدين كوسيلة لتثبيت دعائم النظام الاشتراكي لفعل ذلك وهو بصدد البناء الاشتراكي داخل مصر • ولكنه استعمله فقط ردا على هجوم الانظمة الرجعية العربية من الخارج على نظامه • وبالتالي يصبح الموضوع استخدام الدين دفاعا عن النظام السياسي وليس استخدام الدين من أجل البناء الاشتراكي الداخلي للبلاد • ويتضح ذلك في سؤال الشيخ عاشور المشهور عن شد الحزام على البطون ، ولماذا يتم الشد على الشعب الفقير دون القادة الاشتراكيين المترفين ؟ ويتجاهل الرئيس السؤال ويرد على السؤال الثاني عن الاثارة الجنسية والمينى جيب والتربية الدينية • بل ان السؤال الاول يحذف كلية من الجلسة الثانية الطارئة للمؤتمر القومي العام (٢٠٧) •

وفي السبعينات لم يستعمل الاسلام لخدمة سياسة الانفتاح
الاقتصادي وذلك لعدم الحاجة اليه • وذلك أن الانفتاح يعبر عن رغبة
الطبقات الحاكمة في الاثراء السريع ورغبة الطبقات الشعبية في الغذاء •
هذا بالإضافة الى أنه لم تنشأ مقاومة لسياسة الانفتاح في الداخل أو
في الخارج تستعمل سلاح الدين للهجوم عليه حتى يمكن استعمال نفس
السلاح في الرد •

كما لم يدخل الاسلام كعامل رابط بين شعوب آسيا وأفريقيا ،
وكدافع للحركة الاسيوية الافريقية • لم يذكر الاسلام الا مع
باكستان ، ولم يذكر مع الهند أو أندونيسيا أو ماليزيا (٢٠٨) • كما لم
يدخل الاسلام في السياسة الخارجية الرسمية المعلنة مثل سياسة
عدم الانحياز وسياسة الحياد الايجابي مع أنه يمكن فعل ذلك بسهولة
لما عرف عن الاسلام من أنه « لا شرقية ولا غربية » لو شاعت القيادة
السياسية وأعطت اشارة البدء لرجال الدين ومنظريها السياسيين •

(ب) الدين ومعارك التنمية :

لم يستخدم الدين كعامل للتنمية بل استخدم كوسيلة للدفاع
عن النظام الاجتماعي وتغيراته الثورية ضد الهجوم عليه بنفس
السلاح من النظم الرجعية المجاورة • فهو سلاح مفروض على القيادة
السياسية ، للدفاع عن تغير حدث بالفعل ولتجريد المعسكر المعارض
من أمضى سلاح معه وهو سلاح الدين أمام الجماهير ، وإعادة
تصويبه اليه • وبالتالي فان حجة استخدام الرجعية لسلاح الدين

(٢٠٨) خطاب ا.م.م.ك ماليزيا لم يذكر فيه الاسلام ج ٥ ص ٢٥٨ —
• ٢٦٠ •

حجة واهية لان ناصر يستخدم الدين في مقابل ذلك لخدمة التقدم . فالوسيلة واحدة وهو الدين . والغاية مختلفة ، التقدم ضد الرجعية ، وكان الموضوع أصبح مشكلة تفسير وتأويل للنظام الاجتماعى ومصلحته . لم يكن الدين عاملا من عوامل التنمية بمعنى أنه لم يكن البادىء بالتغير الاجتماعى . كانت الثورة هى البادئة ثم يأتى الدين كمبرر لقرارات الثورة وكسلاح فى معاركها اذا ما بدأ الهجوم عليها . كان الدين مثله مثل الفن والفكر والثقافة وكل نشاطات الذهن الانسانى فى تاريخ الثورة المصرية . يستعمل الدين كسلاح للدفاع حسب الظروف بصرف النظر عن التناقضات فى المواقف . فسلح الاحاد الذى تشهره الرجعية العربية فى وجه النظام الاشتراكى الثورى فى مصر هو نفس السلاح الذى تشهره مصر فى وجه النظام البعثى فى سوريا بعد الانفصال وتحول سوريا ابتداء من ١٩٦٤ الى نظام أكثر جفزية ، وتأكيد الثورة المصرية على قيم الايمان .

وفى نفس الوقت الذى تنتقد فيه الثورة المصرية استخدام الدين لاغراض سياسية كما تفعل الرجعية العربية تقوم الثورة المصرية أيضا باستخدام الدين لاغراض سياسية اما للدفاع عن نفسها ضد الرجعية العربية أو البعثية السورية . ففى الستينات تستعمل الثورة المصرية القومية العربية من أجل تحقيق الوحدة العربية وتفسر الحروب الصليبية على أنها حرب ضد القومية العربية دون استخدام الاسلام، فى حين أنها فى حرب اليمن تستخدم الاسلام من أجل التأكيد على الوحدة بين الشعبين . فمع سوريا تظهر العثمانية ومع اليمن يظهر الاتجاه الاسلامى . وفى السبعينات تهاجم القيادة السياسية جماعة الكفير والهجرة وأنها نصبت نفسها حكما على ايمان الناس ثم تقوم هى نفسها بذلك فى اتهام المعارضة بالاحاد والشيوعية والحكم عليها

بانكار رسالات السماء • وبالرغم من رفض الدخول في غلوب الناس والتفتيش في الضمائر والهجوم على التكفير والهجرة والاستشهاد بآية « لا اكراه في الدين » الا أن ما يفعله النظام بالهجوم على الخصوم السياسيين واتهامهم بالالحاد وقوع في تنالقص (٢٠٩) •

وفي السبعينات أيضا يصل الامر بالسلطة السياسية الى حد النفاق وذلك بنفيها استخدام الدين لأغراض سييسية وهي لا تفعل الا هذا ضد خصومها السياسيين • بل أن السلطة ترى أن من علامات عصور الاضمحلال رضوخ التفسيرات الدينية لمفاهيم أصحاب السلطة السياسية لان السلطة في نفس الوقت تأخذ الدين كعامل في الخداع الاستراتيجي • فقد كانت تعطى السلطة للمصحف أمرا لكي تنشر في أجزاء متفرقة من الصحف ، آيات قرآنية أو شيئا أنفعاليا لتحسيس الناس • أعطت السلطة للمصحف أمرا بإخراج آيات القتال كلها من القرآن من أجل تسخين الجبهة • ولما كان كل طرف يستخدم الدين لصالح نظامه السياسي والاجتماعي فان صراع التغيير هو في حقيقة الامر صراع اجتماعي سياسي • ولا يصمم الصراع صحة تفسير عن غيره بل حجم قوة كل طرف من الاطراف المتصارعة • فاختلاف وجهات النظر بين التفسيرات هو في الحقيقة صراع الانظمة السياسية المختلفة أو للقوى الاجتماعية داخل النظام الواحد في صورة بناء فوقى وهو الدين • وبالرغم من الخطابة السياسية التي تستعمل الدين وفقا للظروف فانه يتم الاستشهاد بآية « وأما الزبد فيذهب جفا وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض » • وبالتالي لم تتجاوز الخطابة ، ولم

تحدث أى أثر • وبالرغم من معرفة بتر النصوص ولويها كما هو الحال فى « ولا تقربوا الصلاة » الا أنه تم انتقاء الآيات التى تؤيد الموقف السياسى وترك غيرها (٣١٠) •

وبصرف النظر عن تطبيق أية نظرية فى علم الاجتماع الدينى لمعرفة الصلة بين الدين والسياسة فى الثورة المصرية سواء دوركليم أو ماكس فيبر أو غيرهم من منظرى علم الاجتماع الدينى الا أن الخطاب السياسى للقادة لم يتجاوز الامر أكثر من الوعظ الدينى السياسى لنظام يريد الابقاء على نفسه فيلجأ الى الجماهير بأسلوب ديماجوجى • لذلك ظلت الجماهير فى محافظتها وتهلوت الزعامات وظل سلاح الدين باقيا فى يد كل سلطة تشهره ضد خصومها فى الداخل والخارج • لم يتحول الدين الى تصور للمالم ولم يصبح تراث الشعب الدينى أيديولوجية سياسية يعبر عن ثقافته الوطنية • وكما كان كل نقد اجتماعى لابد وأن يبدأ بنقد الدين • وكانت المعارضة هى القائمة بمهمة النقد سيظل الدين فى أيدى السلطة القائمة ما لم يتم تجريدها من السلاح باعادة تفسير الدين وهو تراث الشعب والمخزون النفسى عند الجماهير دفاعا عن مصالح الاغلبية •

(٢١٠) الى مجلس الثورة الليبى ١٩٧٤/٥/٧ من ٢١٢ ، فى الجلسة الخاصة لمجلس الشعب ص ٤٢ — ٤٣ ، حديث الى سليم اللوزى رئيس تحرير مجلة الحوادث اللبناية /١٩/٣/٧٥ من ١٠٥ ص ٥ ، فى الجلبع الأزهر بمناسبة عيد الثورة. الثنى ١٩٥٤/٧/٢٢ ج ١ ص ١٧٣ ، لفضاط وجنود القوات الجوية ١٩٧٥/٤/١٩ •

أثر العامل الديني على توزيع الدخل القومي في مصر

أولا : مقدمة :

أكد بعض الباحثين الوطنيين بصورة قاطعة ، وهم بصدد تحليل التطور الاجتماعي في مصر منذ ١٩٥٢ ، أن الاشتراكية التي كانت أهم معالم هذه التجربة في الستينات كانت استمرارا لحركة الإصلاح الديني التي بدأت في القرن الماضي وتطبيقا لها (١) . وبالتالي فإن مفاهيم المساواة والعدالة الاجتماعية مفاهيم دينية ، وأن الاشتراكية في الستينات كانت اشتراكية اسلامية . وطبقا لهذا الرأي لعب العامل الديني دورا حاسما في تشكيل سياسات توزيع الدخل القومي في مصر . والحقيقة أن هذا حكم متسرع يعوزه الدليل القاطع والبرهان المادى . كما أيد بعض الباحثين الغربيين هذا الرأي بناء على بعض الاحكام

كتب هذا البحث مرات عدة باللغة الانجليزية سنة ١٩٧٩ في اطار عمل مشترك لمشروع « توزيع الدخل القومي في مصر » . وبعد صياغات عديدة له لتخفيف الحدة بناء على طلب أعضاء الفريق المصرى كتبته هذه الصياغة العربية بعد أن حذفت من الطبعة الانجليزية . وينشر النص الانجليزي الآن في
Islam, Religion, Ideology and Development
(تحت الطبع) الاطواط المصرية ١٩٨٩ .

(١)

Anouar Abd - el Malek : Idéologie et Renaissance Nationale,
Egypte Moderne, Anthropos, Paris, 1969.

الدينية والحضارية المسبقة^(١) • منها أن الاسلام في المجتمعات الاسلامية مازال يقوم بدور كبير في الحياة الاجتماعية والسياسية • فالمجتمعات الاسلامية ، على خلاف المجتمعات الاوربية ، مازالت تعيش عصر ما قبل العلمانية ، والعامل الدينى الذى تم تحييده في الغرب مازال فعالا ومؤثرا في الشرق • والحقيقة أن هذا الحكم الصادر عن وعى أو عن لا وعى مجرد وهم • فالمسيحية في الغرب مازالت فعالة ومؤثرة ان لم تكن كفضل فعلى الاقل كرد فعل • وقد تكون العلمانية في العالم الاسلامى هو المعنى الوحيد الحقيقى للاسلام • فالاسلام ذاته منذ البداية دين علمانى • وتأتى علمانيته من الداخل كوضع الهى وليس من الخارج كمكسب بالجهد الانسانى •

ويقوم هذا البحث على افتراض مقابل وهو أن مفاهيم المساواة والعدالة الاجتماعية وما يتبعها من نظريات في الاشتراكية مفاهيم علمانية خالصة ، وأن الدين لم يستخدم الا كجاء دفاعى بعد هجوم الرجعية العربية على الاشتراكية في الستينات باستخدام الدين أولا • وقد بلغ هذا الجدل الذروة في ١٩٦٢ - ١٩٦٣ • استخدم الدين اذن في كلا المعسكرين في العالم العربى ، التقدمى والرجعى ، بنفس الطريقة كوسيلة لتحقيق أهداف اجتماعية وسياسية متباينة • كما تم توجيه المؤسسات الدينية والعلمانية في مصر من أجل استخدام الاسلام لتبرير العدالة الاجتماعية وبطريق مباشر كما كان الحال في الستينات أو لتبرير اللامساواة الاجتماعية وبطريق غير مباشر كما هو الحال في السبعينات • كما استخدمت ثقافة الجماهير أيضا في

M. Kerr : Islamic Reform, the political and legal Theories (٢)
of Mohammed Abduh and Rashid Rida, Univeristy of California Press,
Los Angeles, 1966.

لعبة السياسة لتدعيم القيم الايجابية مثل العمل والانتاج والنضال في الستينات أو القيم السلبية مثل الصبر والتوكل والرضى في السبعينات . وكانت ارادة التغيير في كلتا الحالتين متمثلة في القيادة السياسية تتبعها المؤسسات الدينية والعلمانية . ولم تتغير ثقافة الجماهير في كلتا الحالتين ، وظلت على حالها كتيار تاريخي متصل تسوده المحافظة ، وقد كان هذا العمق التاريخي هو المسؤول عن التحول التدريجي من الاشتراكية الصريحة في الستينات الى « الرأسمالية » الضمنية في السبعينات . ويمكن تحليل أثر العامل الديني على توزيع الدخل القومي في مصر على مستويث ثلاث :

١ — القيادة السياسية .

٢ — المؤسسات الدينية والعلمانية .

٣ — ثقافة الجماهير .

وأفضل المناهج لدراسة هذا الموضوع هو المنهج «الفينومينولوجي» الذي يقوم بتحليل التجارب الحية المشتركة بين الباحث والمجتمع . وسيكون الاعتماد أساسا على المصادر الاولية التي تكشف عن هذه الفبرات ، وتتضمن مجموعة الخطب السياسية ، وتصريحات رجال الدين ، ونشرات الصحف ، وبرامج الاذاعة والتليفزيون ، وخطب المساجد ، ونماذج من الكتب الدعائية حول الاسلام والاشتراكية أو الاشتراكية في الاسلام ، والامثال العامة ، والاغاني الشعبية ، ونماذج من الاعمال الروائية والمسرحية ومن القصص القصيرة والقصائد الشعرية . . . الخ . ويكشف تحليل هذه المصادر الاولى عن التجارب الاجتماعية المباشرة ، وتعبير عن المواقف السياسية الحية للفرد والمجتمع . كما يسمح هذا المنهج باعطاء صورة صادقة من

الداخل في مواجهة الصور النمطية التي تروجها مدرسة « الاستشراق التاريخي » الذي لا يتجاوز المعلومات الخارجية و « الرد » الوضعي .
اطارا نظريا مثل تحليل غير للقيادة « الكاريسمية » أو وصف دوركهايم للمؤسسات الدينية باعتبارها أئسياء أو تشريح ملركس لثقافة الجماهير الا أن هذا البحث يقدم نموذجا من « علم الاجتماع الوطني » لسائد عند الباحثين الوطنيين في أمريكا اللاتينية من أجل المحافظة على التجارب الحية بلحمها وعظمها ودون تحويلها الى صياغات ونظريات مجردة مستمدة من العلوم الاجتماعية الغربية من علم الاجتماع الديني أو الانثروبولوجيا الحضارية أو اللاهوت السياسي . وان الرؤية الحدسية وايصالها مباشرة والتعبير عنها بصراحة وصدق لاكثر قدرة على ادراك المعاني والايحاء بها والكشف عنها عند الآخرين الذين يشاركون في نفس التجارب على استحياء من مجرد استنتاجات العلم وتخليفها داخل أطر مجردة أو نظريات مستمدة من العلوم الاجتماعية الغربية .

وتتقسم خطة هذا البحث الى خمسة أقسام : الاول ، المقدمة عن الموضوع والمنهج ومادة البحث . والثاني ، تحليل الخطب والتصريحات للقيادة السياسية في الستينات والسبعينات (٣) . والثالث ، دور

(٣) اعتمدنا على مجموعة الخطب الكلية للرئيسين عبد الناصر والسادات التي نشرتها مصلحة الاستعلامات في مصر . خمسة أجزاء لعبد الناصر ١٩٥٢ — ١٩٦٦ وجزءان آخران نشرهما الاهرام ويشار اليهما كالجزأين السادس والسابع ، ويسبق كل منهما حرف ن (ن ١ ، ن ٢ ، ن ٣ ... الخ) وخمسة أجزاء أخرى للسادات ١٩٧١ — ١٩٧٥ ، ويسبق كل منها حرف س (س ١ ، س ٢ ، س ٣ ... الخ) بالإضافة الى خطب متفرقة أخرى من ١٩٧٦ — ١٩٧٨ .

المؤسسات الدينية (الأزهر ، وأئمة المساجد ، والجمعيات الدينية
... الخ) والعلمانية (الجامعات والحزب السياسية ، والجمعيات
العلمية والثقافية ... الخ) في تبرير قرارات السلطة السياسية ،
والرابع ، الاستمرار التاريخي لثقافة الجماهير وسيادة المحافظة الدينية
عليها من ١٩٥٢ — ١٩٧٧ . والخامس ، النتائج العامة للبحث .

ثانيا : القيادة السياسية واستخدام الدين كإجراء دفاعي في الصراع على السلطة :

كانت القيادة السياسية في الخمسينات والستينات تقوم على
الزعامة « الكاريسمية » . وكانت مصدر معظم القرارات السياسية
والاجتماعية (تأميم قناة السويس في ١٩٥٦ . الوحدة المصرية السورية
في ١٩٥٨ ، قرارات يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ ، حرب يونيو ١٩٦٧) (٤) .
وقد سمح هذا النمط الاوتوقراطي للنظام السياسي في مصر سواء
في الستينات أو في السبعينات بهذا الدور الكبير للقيادة السياسية .
وبين تحليل الخطب والتصريحات السياسية للقيادة السياسية في هاتين
الفترتين بوضوح تام كيف تم استخدام الدين كإجراء دفاعي في

(٤) طبقا للاتباط المثالية عند ماكس فيبر يمثل ناصر زعيما « كاريسما »
والسادات زعيما « تقليديا » وتطبق الدورة الثلاثية من الزعامة الكاريسمية
الى الزعامة العقلية القنوتية الى الزعامة التقليدية على تطور القيادة
السياسية من السفينات الى السبعينات . فعندما تحول « الكاريسما »
الى روتين وبيروقراطية تظهر الزعامة العقلية القنوتية وتوهم المجتمع الى
قيادته التقليدية .

R. H. Dekmejian, Marx, Weber and the Egyptian Revolution,
in Arab society in Transition, a Reeder, Ed. Saad Eddin Ibrahim;
Nicholas S. Hopkins pp. 436 — 76, the American University in Cairo,
Cairo, 1979.

الصراع على السلطة سواء بين النظم السياسية المتعارضة (مصر
والسعودية) أو بين السلطة السياسية والمعارضة (مصر والمعارضة) (١٠).

١ - الاسلام والمساواة الاجتماعية • استخدام الاسلام في الستينات ١٩٥٢ - ١٩٧٠) •

يبين تطور فكر القيادة السياسية في مصر في هذه الفترة ثلاث
مراحل يتميز كل منها بعدة مفاهيم وهي :

(١) المساواة ، العدالة ، تكافؤ الفرص ، تذويب الفوارق بين الطبقات (١٩٥٢ - ١٩٥٦) :

كانت هذه المفاهيم الاربعة الاولى مفاهيم علمانية خالصة •
ولم تكن هناك معالم واضحة بينها ، بل كان يمكن استبدال أحدها
بالآخر • ومع ظهور مفهوم العدالة الاجتماعية كمفهوم رئيسي له
معنيان : الاول سلبي والآخر ايجابي • فالعدالة الاجتماعية بمعناها
السلبي ضد الظلم الاجتماعي والاستغلال والاحتكار والاقطاع
والرأسمالية والفوارق بين الطبقات والانتهازية والعبودية والرجعية
والاستعمار ، وهي تعريفات فضفاضة خطابية متضمنة من قبل في
المبادئ الثلاثة الاولى للثورة : القضاء على الاقطاع ، والقضاء
على الاستعمار ، والقضاء على الاحتكار • وهي بمعناها الايجابي

(٥) يلاحظ D. E. Smith أن نزعة الاسلام الى المساواة لم يكن لها
اثر كبير على الادعاءات الخاصة بالمشاركة السياسية وإن أسلوب ناصر
الميلى اقرب الى السلفية الاسلامية .

D. E. Smith : Religion and Political Development, P. 270, Little
Brown and Company, Boston, 1970 .

متضمنة في المبدأ الرابع من المبادئ الستة : اقامة عدالة اجتماعية •
وهي بهذين المعنيين هدف القيادة السياسية وأمل الشعب ، وهي
الاساس الذى يقوم عليه توزيع الدخل • فكل فرد حقه في الثروة
الوطنية • وهي تتطلب زيادة الانتاج والا كان توزيع الثروة القومية
الحالية توزيعا للفقر • وترتبط العدالة الاجتماعية بالكفاية • فقد
كان هدف القيادة السياسية هو قيام مجتمع الكفاية والعدل •
والعدالة في التوزيع هو المعنى الحقيقي للديمقراطية لان الحرية
الاجتماعية شرط الحرية السياسية • كما أن العدالة الاجتماعية هي
السبيل للمحافظة على الوحدة الوطنية وتأسيس الدولة الحديثة •
وقد تم تحقيق العدالة الاجتماعية بعدة اجراءات منها : ايجاد التوازن
بين القطاع العام والقطاع الخاص ، استخدام رأس المال لخدمة
الاقتصاد الوطنى ، تشجيع الشركات المساهمة ، توسيع قاعدة
التأمينات الاجتماعية ، التخطيط القائم على نظام الاولويات ، التأميم ،
ملكية الشعب العامل لرأس المال الكبير ، قوانين العمال ، والنص على
العدالة الاجتماعية في بنود الدستور (١) •

وتتبقى المفاهيم الثلاثة الأخرى : المساواة ، وتكافؤ الفرص ،
وتذويب الفوارق بين الطبقات من مفهوم العدالة الاجتماعية كمفهوم
رئيسى • فالمساواة وتكافؤ الفرص مفاهيم أخلاقية انسانية تتسم
بنفس طابع العمومية وعدم التحديد • المساواة بمعناها العام تشير
الى المساواة في الخلق ، وهي المساواة الطبيعية ، كما تعنى أيضا

(١) ن ٢ ص ٦٨ ج ٧٢ ص ٨١ — ٩٠ ص ٩٢ ص ١٤٥ ص ٢٢٦
ص ٢٢١ ص ٢٨٤ ص ٢٠٢ ص ٢١٠ ص ٢١٦ ص ٢١٨ ص ٢٥٥ ص ٢٥٦
ص ٤٥٧ ص ٤٨٦ ص ٤٩٦ ص ٦٧٨ ص ٧٠٧ ص ٧٥١ ص ٧٥٢

المساواة في الحقوق والواجبات ، وفي الاخذ والعطاء ، وهي المساواة المدنية . كما تنص القضاء على الفوارق بين الطبقات في المجتمع الواحد ، والمساواة بين الدول النامية والدول المتقدمة على الصعيد الدولي . ويتحقق تكافؤ الفرص في الحياة الاجتماعية والاقتصادية والسياسية أى في توزيع الثروة وفي التعليم وفي التمثيل السياسى . وان كانت الفوارق بين الطبقات موروثه من الماضى فانه يجب تذويبها في الحاضر . أما الفوارق الفردية فبى طبيعى يجب الابقاء عليها . ويمكن القضاء على الاولى تدريجيا عن طريق تثبيت الاسعار ، ومقاومة التضخم ، ورفع مستوى معيشة الفلاحين والعمال ، وتشجيع الصناعة والتجارة الحرة ، واستغلال المواد الاولية ثم الاصلاح الزراعى أولا وقبل كل شىء (٧) . وقد كانت مهمة « هيئة التحرير » كتخطيط سياسى شمعى والعمل على تنفيذ هذه الاجراءات والاشراف عليها .

ويدو أن القيادة السياسية في تعاملها مع هذه المفاهيم الاربعة الاولى ام تستخدم الدين لتدعيمها الا مرة واحدة بالاشارة الى أن الله خالق البشر جميعا متساوين . لم تكن هناك حاجة لمثل هذا التبرير الدينى لان الدافع الثورى كان كافيا وواضحا بذاته لاقتناع الشعب . وكانت البراهين الاحصائية تنغى عن أية حجج نصية . كانت هذه المفاهيم الاربعة علمانية خالصة . ولكن بالنسبة للاسلام قد يكون العلمانى هو المعنى الوحيد للدينى .

(٧) ن ١ ص ٢ ص ٥ ص ١١ ص ٢٢ ص ٢٦ ص ٤٥ ص ٤٨ ص ٥٢ ص ٧٥ ص ٩٨ ص ١٠١ ص ١٦٢ ص ٢٢٨ ص ٢٨٠ ص ٢٩٨ ص ٣١٥ ص ٣٢١ ص ٣٥٤ ص ٣٥٢ ص ٣٦٦ ص ٤٤٦ ص ٤٥١ ص ٥٢٢ ص ٦٩٢ .

ومع ذلك ، ظهر الارتباط بين الاسلام والاشتراكية مبكرا أثناء الصراع على السلطة علنا بين القيادة السياسية والاخوان المسلمين في ١٩٥٤ . فقد اتهمتهم القيادة السياسية بأنهم يرفعون شعارات دينية جوفاء غارغة من أى مضمون اجتماعى أو سياسى . أما الثورة غانها هي التي تعطى هذه الشعارات الدينية مضامينها الاجتماعية . فاذا كان الاخوان المسلمون يعتبرون القرآن دستورهم فان الثورة هي التي حققت بنسود هذا الدستور بخلعها الملك ، وجملاء قوات الاحتلال البريطانية ، والقضاء على الفساد والظلم الاجتماعى (٨) . والحقيقة أن الخلاف بين القيادة السياسية والاخوان المسلمين لم يكن على موضوع اعادة توزيع الدخل القومى والعدالة الاجتماعية ، فكلا الفريقين يناديان بذلك فى برامجهما المعلنة ولكن الخلاف كان مجرد صراع على السلطة (٩) .

(ب) الاشتراكية الديمقراطية التعاونية (١٩٥٧ — ١٩٦٠) :

بعد تأميم قناة السويس فى يوليو ١٩٥٦ ، وبعد تمصير الشركات الاجنبية شعرت القيادة السياسية بحاجتها الى عقيدة تلائم تكوين « المؤسسة الاقتصادية » . فبدأت صياغة « الاشتراكية الديمقراطية التعاونية » . والارتباط بين المفاهيم الثلاثة التي تكون هذه العقيدة الجديدة ارتباط ضرورى . فبدون الاشتراكية أى تحرير الفرد من

(٨) ن ١ ص ٢٢٩ وفى نفس الوقت كتب تلخص مقدمة لاحد الكتب عن الاشتراكية مشيرا الى الاسلام كلحد منبع الاشتراكية .

(٩) دعا الاخوان المسلمون قبل الثورة وبعدها الى العدالة الاجتماعية . مصطفى السباعى : اشتراكية الاسلام ، الطبعة الثانية ١٩٦١ (الطبعة الاولى ١٩٥٩) ، سيد قطب : العدالة الاجتماعية فى الاسلام ، الطبعة الثانية ، دار مصر ، القاهرة ، الطبعة الاولى ١٩٥١ .

الاستغلال لن تكون هناك ديمقراطية • وبدون الديمقراطية أي اشتراك الفرد في توجيه شؤون الحياة العامة لن تكون هناك اشتراكية • ويعنى التعاون الاستقرار السياسى القائم على العدالة الاجتماعية ، والتكافل والحب • وقد تم تعريف الاشتراكية بأنها النهاية وزيادة الانتاج عن طريق سيطرة الدولة على الملكية الخاصة والعامة • وقد ظهر مفهوم التعاون في مصطلحات القيادة السياسية منذ ١٩٥٢ • وكان يدل على معنى أخلاقى عام ، التعاون بين الأغنياء والفقراء ، والتعاون بين كل المواطنين لانقاذ البلاد • الخ • كما ظهر على نحو ملموس في الزراعة والصناعة والتجارة والتعليم والخدمات في صورة جمعيات تعاونية • فإذا كانت الاشتراكية هي الجانب الاقتصادى في هذه العقيدة وكان التعاون هو جانبها الاجتماعى فإن الديمقراطية تكون هي جانبها السياسى ، فالملكية التعاونية هي الطريق الى الديمقراطية • ولما سادت هذه العقيدة أثناء الوحدة مع سوريا في الجمهورية العربية المتحدة ، وعندما بلغت القومية العربية الذروة أصبحت أيضا الطريق الى الوحدة العربية • فقد شعرت القيادة السياسية في ١٩٥٩ بضرورة صياغة أيديولوجية مماثلة لأيديولوجية حزب البعث ، وقادرة على تحقيق أهداف القومية العربية : معاداة الاستعمار والصهيونية والاستغلال (١٠) •

(١٠) يقول ناصر « الديمقراطية معنى وشعار ، والاشتراكية حقيقة وأصل ، والتعاون واقع وهدف » ن ٤ ص ٢٠٢ — ٢٠٣ وأيضاً ن ١ ص ١٢١ ص ١٥٦ ص ٢١١ ص ٢٥٣ ص ٢٨٩ ص ٣٠٠ ص ٥٠٣ — ٥٠٤ ص ٦٨١ ص ٦٨٤ ص ٧٥١ ص ٧٥٦ — ٧٥٧ ، ن ٧ ص ٨٦ — ٨٧ ص ٤٠٢ ص ٢١٩ — ٢٢٢ ص ٢٥٦ ص ٢٩٩ — ٣٠٠ ص ٣٠٦ — ٣٠٧ ص ٢١٣ — ٢١٦ ص ٣٢٥ — ٣٢٦ ص ٣٣٣ ص ٣٤٥ — ٣٤٦ ص ٤١٢ ص ٤١٤

هل كانت هناك عناصر دينية في هذه العقيدة الجديدة ؟ أكدت القيادة السياسية باستمرار على أن العقيدة الجديدة تطور طبيعى للتجربة المصرية ، كما تعكس قوانينها حركة المجتمع المصرى . فالقيادة السياسية لا تضع نفسها في اطار النظريات لتبحث عن حياتها بل تضع نفسها في حياتها لتبحث عن النظريات . ومع ذلك فقد ظهر الاسلام في هذه الفترة أثناء صراع القيادة السياسية المستمر منذ ١٩٥٤ مع الاخوان المسلمين وأثناء الصراع الجديد ضد قاسم في العراق في ١٩٥٩ . فالاسلام هو التعاون على فعل الخير والنهي عن الشر على عكس الاخوان المسلمين الذين كانوا يمنعون الخير ويتعاونون على فعل الشر . وعندما كتب ناصر في سجل الزوار في اتحاد النقابات كلمة لتشجيع التعاون مستشهدا بالآية القرآنية « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » كان يقصد الاخوان المسلمين . علاوة على ذلك أخذت القيادة السياسية القرآن ك نموذج للتطبيق التدريجى للعقائد المنبثقة من حياة الشعوب . فالاشتراكية الديمقراطية للتعاونية ليست كتابا يمكن تطبيقه بل مجرد مرحلة في نظام نتيجة للتجارب المشتركة والعمل في المجتمع ، ملائمة لتطوره طبقا لمبدأ المحاولة والخطأ . لا يوجد كتاب يسمى « الاشتراكية

١٧ ص ٤٢٩ من ٤٥٨ - ٤٥٩ ص ٥١٤ من ٥١٩ ص ٥٣٦ من ٥٤٤ - ٥٤٥ ص ٥٦٠ - ٥٦١ ص ٦٢٠ - ٦٢١ ص ٦٢٤ - ٦٢٥ ص ٦٤١ من ٦٤٦ ص ٦٥٥ ص ٦٦٩ ص ٦٧٥ - ٦٧٦ ص ٦٨٠ ص ٧١٠ - ٧١١ ن ٨ ص ٤٤ ص ٥٦ ص ٦٤ - ٦٥ ص ٩٦ ص ١٤٩ ص ١٨٢ - ١٨٣ ص ٢٠٥ ص ٢١٣ ص ٢١٥ ص ٢١٩ - ٢٢٢ ص ٢٢٨ - ٢٢٩ ص ٢٤٩ ص ٢٥٤ ص ٢٨٥ - ٢٨٩ ص ٢٤٩ ص ٢٥٤ ص ٢٨٥ - ٢٨٩ ص ٢٦٤ ص ٢٥٢ - ٢٥٣ ص ٢٥٤ ص ٢٥٧ - ٢٥٨ ص ٢٥٩ ص ٢٦٠ ص ٢٦١ ص ٢٦٢ ص ٢٦٣ ص ٢٦٤ ص ٢٦٥ ص ٢٦٦ ص ٢٦٧ ص ٢٦٨ ص ٢٦٩ ص ٢٧٠ ص ٢٧١ ص ٢٧٢ ص ٢٧٣ ص ٢٧٤ ص ٢٧٥ ص ٢٧٦ ص ٢٧٧ ص ٢٧٨ ص ٢٧٩ ص ٢٨٠ ص ٢٨١ ص ٢٨٢ ص ٢٨٣ ص ٢٨٤ ص ٢٨٥ ص ٢٨٦ ص ٢٨٧ ص ٢٨٨ ص ٢٨٩ ص ٢٩٠ ص ٢٩١ ص ٢٩٢ ص ٢٩٣ ص ٢٩٤ ص ٢٩٥ ص ٢٩٦ ص ٢٩٧ ص ٢٩٨ ص ٢٩٩ ص ٣٠٠ ص ٣٠١ ص ٣٠٢ ص ٣٠٣ ص ٣٠٤ ص ٣٠٥ ص ٣٠٦ ص ٣٠٧ ص ٣٠٨ ص ٣٠٩ ص ٣١٠ ص ٣١١ ص ٣١٢ ص ٣١٣ ص ٣١٤ ص ٣١٥ ص ٣١٦ ص ٣١٧ ص ٣١٨ ص ٣١٩ ص ٣٢٠ ص ٣٢١ ص ٣٢٢ ص ٣٢٣ ص ٣٢٤ ص ٣٢٥ ص ٣٢٦ ص ٣٢٧ ص ٣٢٨ ص ٣٢٩ ص ٣٣٠ ص ٣٣١ ص ٣٣٢ ص ٣٣٣ ص ٣٣٤ ص ٣٣٥ ص ٣٣٦ ص ٣٣٧ ص ٣٣٨ ص ٣٣٩ ص ٣٤٠ ص ٣٤١ ص ٣٤٢ ص ٣٤٣ ص ٣٤٤ ص ٣٤٥ ص ٣٤٦ ص ٣٤٧ ص ٣٤٨ ص ٣٤٩ ص ٣٥٠ ص ٣٥١ ص ٣٥٢ ص ٣٥٣ ص ٣٥٤ ص ٣٥٥ ص ٣٥٦ ص ٣٥٧ ص ٣٥٨ ص ٣٥٩ ص ٣٦٠ ص ٣٦١ ص ٣٦٢ ص ٣٦٣ ص ٣٦٤ ص ٣٦٥ ص ٣٦٦ ص ٣٦٧ ص ٣٦٨ ص ٣٦٩ ص ٣٧٠ ص ٣٧١ ص ٣٧٢ ص ٣٧٣ ص ٣٧٤ ص ٣٧٥ ص ٣٧٦ ص ٣٧٧ ص ٣٧٨ ص ٣٧٩ ص ٣٨٠ ص ٣٨١ ص ٣٨٢ ص ٣٨٣ ص ٣٨٤ ص ٣٨٥ ص ٣٨٦ ص ٣٨٧ ص ٣٨٨ ص ٣٨٩ ص ٣٩٠ ص ٣٩١ ص ٣٩٢ ص ٣٩٣ ص ٣٩٤ ص ٣٩٥ ص ٣٩٦ ص ٣٩٧ ص ٣٩٨ ص ٣٩٩ ص ٤٠٠ ص ٤٠١ ص ٤٠٢ ص ٤٠٣ ص ٤٠٤ ص ٤٠٥ ص ٤٠٦ ص ٤٠٧ ص ٤٠٨ ص ٤٠٩ ص ٤١٠ ص ٤١١ ص ٤١٢ ص ٤١٣ ص ٤١٤ ص ٤١٥ ص ٤١٦ ص ٤١٧ ص ٤١٨ ص ٤١٩ ص ٤٢٠ ص ٤٢١ ص ٤٢٢ ص ٤٢٣ ص ٤٢٤ ص ٤٢٥ ص ٤٢٦ ص ٤٢٧ ص ٤٢٨ ص ٤٢٩ ص ٤٣٠ ص ٤٣١ ص ٤٣٢ ص ٤٣٣ ص ٤٣٤ ص ٤٣٥ ص ٤٣٦ ص ٤٣٧ ص ٤٣٨ ص ٤٣٩ ص ٤٤٠ ص ٤٤١ ص ٤٤٢ ص ٤٤٣ ص ٤٤٤ ص ٤٤٥ ص ٤٤٦ ص ٤٤٧ ص ٤٤٨ ص ٤٤٩ ص ٤٥٠ ص ٤٥١ ص ٤٥٢ ص ٤٥٣ ص ٤٥٤ ص ٤٥٥ ص ٤٥٦ ص ٤٥٧ ص ٤٥٨ ص ٤٥٩ ص ٤٦٠ ص ٤٦١ ص ٤٦٢ ص ٤٦٣ ص ٤٦٤ ص ٤٦٥ ص ٤٦٦ ص ٤٦٧ ص ٤٦٨ ص ٤٦٩ ص ٤٧٠ ص ٤٧١ ص ٤٧٢ ص ٤٧٣ ص ٤٧٤ ص ٤٧٥ ص ٤٧٦ ص ٤٧٧ ص ٤٧٨ ص ٤٧٩ ص ٤٨٠ ص ٤٨١ ص ٤٨٢ ص ٤٨٣ ص ٤٨٤ ص ٤٨٥ ص ٤٨٦ ص ٤٨٧ ص ٤٨٨ ص ٤٨٩ ص ٤٩٠ ص ٤٩١ ص ٤٩٢ ص ٤٩٣ ص ٤٩٤ ص ٤٩٥ ص ٤٩٦ ص ٤٩٧ ص ٤٩٨ ص ٤٩٩ ص ٥٠٠ ص ٥٠١ ص ٥٠٢ ص ٥٠٣ ص ٥٠٤ ص ٥٠٥ ص ٥٠٦ ص ٥٠٧ ص ٥٠٨ ص ٥٠٩ ص ٥١٠ ص ٥١١ ص ٥١٢ ص ٥١٣ ص ٥١٤ ص ٥١٥ ص ٥١٦ ص ٥١٧ ص ٥١٨ ص ٥١٩ ص ٥٢٠ ص ٥٢١ ص ٥٢٢ ص ٥٢٣ ص ٥٢٤ ص ٥٢٥ ص ٥٢٦ ص ٥٢٧ ص ٥٢٨ ص ٥٢٩ ص ٥٣٠ ص ٥٣١ ص ٥٣٢ ص ٥٣٣ ص ٥٣٤ ص ٥٣٥ ص ٥٣٦ ص ٥٣٧ ص ٥٣٨ ص ٥٣٩ ص ٥٤٠ ص ٥٤١ ص ٥٤٢ ص ٥٤٣ ص ٥٤٤ ص ٥٤٥ ص ٥٤٦ ص ٥٤٧ ص ٥٤٨ ص ٥٤٩ ص ٥٥٠ ص ٥٥١ ص ٥٥٢ ص ٥٥٣ ص ٥٥٤ ص ٥٥٥ ص ٥٥٦ ص ٥٥٧ ص ٥٥٨ ص ٥٥٩ ص ٥٦٠ ص ٥٦١ ص ٥٦٢ ص ٥٦٣ ص ٥٦٤ ص ٥٦٥ ص ٥٦٦ ص ٥٦٧ ص ٥٦٨ ص ٥٦٩ ص ٥٧٠ ص ٥٧١ ص ٥٧٢ ص ٥٧٣ ص ٥٧٤ ص ٥٧٥ ص ٥٧٦ ص ٥٧٧ ص ٥٧٨ ص ٥٧٩ ص ٥٨٠ ص ٥٨١ ص ٥٨٢ ص ٥٨٣ ص ٥٨٤ ص ٥٨٥ ص ٥٨٦ ص ٥٨٧ ص ٥٨٨ ص ٥٨٩ ص ٥٩٠ ص ٥٩١ ص ٥٩٢ ص ٥٩٣ ص ٥٩٤ ص ٥٩٥ ص ٥٩٦ ص ٥٩٧ ص ٥٩٨ ص ٥٩٩ ص ٦٠٠ ص ٦٠١ ص ٦٠٢ ص ٦٠٣ ص ٦٠٤ ص ٦٠٥ ص ٦٠٦ ص ٦٠٧ ص ٦٠٨ ص ٦٠٩ ص ٦١٠ ص ٦١١ ص ٦١٢ ص ٦١٣ ص ٦١٤ ص ٦١٥ ص ٦١٦ ص ٦١٧ ص ٦١٨ ص ٦١٩ ص ٦٢٠ ص ٦٢١ ص ٦٢٢ ص ٦٢٣ ص ٦٢٤ ص ٦٢٥ ص ٦٢٦ ص ٦٢٧ ص ٦٢٨ ص ٦٢٩ ص ٦٣٠ ص ٦٣١ ص ٦٣٢ ص ٦٣٣ ص ٦٣٤ ص ٦٣٥ ص ٦٣٦ ص ٦٣٧ ص ٦٣٨ ص ٦٣٩ ص ٦٤٠ ص ٦٤١ ص ٦٤٢ ص ٦٤٣ ص ٦٤٤ ص ٦٤٥ ص ٦٤٦ ص ٦٤٧ ص ٦٤٨ ص ٦٤٩ ص ٦٥٠ ص ٦٥١ ص ٦٥٢ ص ٦٥٣ ص ٦٥٤ ص ٦٥٥ ص ٦٥٦ ص ٦٥٧ ص ٦٥٨ ص ٦٥٩ ص ٦٦٠ ص ٦٦١ ص ٦٦٢ ص ٦٦٣ ص ٦٦٤ ص ٦٦٥ ص ٦٦٦ ص ٦٦٧ ص ٦٦٨ ص ٦٦٩ ص ٦٧٠ ص ٦٧١ ص ٦٧٢ ص ٦٧٣ ص ٦٧٤ ص ٦٧٥ ص ٦٧٦ ص ٦٧٧ ص ٦٧٨ ص ٦٧٩ ص ٦٨٠ ص ٦٨١ ص ٦٨٢ ص ٦٨٣ ص ٦٨٤ ص ٦٨٥ ص ٦٨٦ ص ٦٨٧ ص ٦٨٨ ص ٦٨٩ ص ٦٩٠ ص ٦٩١ ص ٦٩٢ ص ٦٩٣ ص ٦٩٤ ص ٦٩٥ ص ٦٩٦ ص ٦٩٧ ص ٦٩٨ ص ٦٩٩ ص ٧٠٠ ص ٧٠١ ص ٧٠٢ ص ٧٠٣ ص ٧٠٤ ص ٧٠٥ ص ٧٠٦ ص ٧٠٧ ص ٧٠٨ ص ٧٠٩ ص ٧١٠ ص ٧١١ ص ٧١٢ ص ٧١٣ ص ٧١٤ ص ٧١٥ ص ٧١٦ ص ٧١٧ ص ٧١٨ ص ٧١٩ ص ٧٢٠ ص ٧٢١ ص ٧٢٢ ص ٧٢٣ ص ٧٢٤ ص ٧٢٥ ص ٧٢٦ ص ٧٢٧ ص ٧٢٨ ص ٧٢٩ ص ٧٣٠ ص ٧٣١ ص ٧٣٢ ص ٧٣٣ ص ٧٣٤ ص ٧٣٥ ص ٧٣٦ ص ٧٣٧ ص ٧٣٨ ص ٧٣٩ ص ٧٤٠ ص ٧٤١ ص ٧٤٢ ص ٧٤٣ ص ٧٤٤ ص ٧٤٥ ص ٧٤٦ ص ٧٤٧ ص ٧٤٨ ص ٧٤٩ ص ٧٥٠ ص ٧٥١ ص ٧٥٢ ص ٧٥٣ ص ٧٥٤ ص ٧٥٥ ص ٧٥٦ ص ٧٥٧ ص ٧٥٨ ص ٧٥٩ ص ٧٦٠ ص ٧٦١ ص ٧٦٢ ص ٧٦٣ ص ٧٦٤ ص ٧٦٥ ص ٧٦٦ ص ٧٦٧ ص ٧٦٨ ص ٧٦٩ ص ٧٧٠ ص ٧٧١ ص ٧٧٢ ص ٧٧٣ ص ٧٧٤ ص ٧٧٥ ص ٧٧٦ ص ٧٧٧ ص ٧٧٨ ص ٧٧٩ ص ٧٨٠ ص ٧٨١ ص ٧٨٢ ص ٧٨٣ ص ٧٨٤ ص ٧٨٥ ص ٧٨٦ ص ٧٨٧ ص ٧٨٨ ص ٧٨٩ ص ٧٩٠ ص ٧٩١ ص ٧٩٢ ص ٧٩٣ ص ٧٩٤ ص ٧٩٥ ص ٧٩٦ ص ٧٩٧ ص ٧٩٨ ص ٧٩٩ ص ٨٠٠ ص ٨٠١ ص ٨٠٢ ص ٨٠٣ ص ٨٠٤ ص ٨٠٥ ص ٨٠٦ ص ٨٠٧ ص ٨٠٨ ص ٨٠٩ ص ٨١٠ ص ٨١١ ص ٨١٢ ص ٨١٣ ص ٨١٤ ص ٨١٥ ص ٨١٦ ص ٨١٧ ص ٨١٨ ص ٨١٩ ص ٨٢٠ ص ٨٢١ ص ٨٢٢ ص ٨٢٣ ص ٨٢٤ ص ٨٢٥ ص ٨٢٦ ص ٨٢٧ ص ٨٢٨ ص ٨٢٩ ص ٨٣٠ ص ٨٣١ ص ٨٣٢ ص ٨٣٣ ص ٨٣٤ ص ٨٣٥ ص ٨٣٦ ص ٨٣٧ ص ٨٣٨ ص ٨٣٩ ص ٨٤٠ ص ٨٤١ ص ٨٤٢ ص ٨٤٣ ص ٨٤٤ ص ٨٤٥ ص ٨٤٦ ص ٨٤٧ ص ٨٤٨ ص ٨٤٩ ص ٨٥٠ ص ٨٥١ ص ٨٥٢ ص ٨٥٣ ص ٨٥٤ ص ٨٥٥ ص ٨٥٦ ص ٨٥٧ ص ٨٥٨ ص ٨٥٩ ص ٨٦٠ ص ٨٦١ ص ٨٦٢ ص ٨٦٣ ص ٨٦٤ ص ٨٦٥ ص ٨٦٦ ص ٨٦٧ ص ٨٦٨ ص ٨٦٩ ص ٨٧٠ ص ٨٧١ ص ٨٧٢ ص ٨٧٣ ص ٨٧٤ ص ٨٧٥ ص ٨٧٦ ص ٨٧٧ ص ٨٧٨ ص ٨٧٩ ص ٨٨٠ ص ٨٨١ ص ٨٨٢ ص ٨٨٣ ص ٨٨٤ ص ٨٨٥ ص ٨٨٦ ص ٨٨٧ ص ٨٨٨ ص ٨٨٩ ص ٨٩٠ ص ٨٩١ ص ٨٩٢ ص ٨٩٣ ص ٨٩٤ ص ٨٩٥ ص ٨٩٦ ص ٨٩٧ ص ٨٩٨ ص ٨٩٩ ص ٩٠٠ ص ٩٠١ ص ٩٠٢ ص ٩٠٣ ص ٩٠٤ ص ٩٠٥ ص ٩٠٦ ص ٩٠٧ ص ٩٠٨ ص ٩٠٩ ص ٩١٠ ص ٩١١ ص ٩١٢ ص ٩١٣ ص ٩١٤ ص ٩١٥ ص ٩١٦ ص ٩١٧ ص ٩١٨ ص ٩١٩ ص ٩٢٠ ص ٩٢١ ص ٩٢٢ ص ٩٢٣ ص ٩٢٤ ص ٩٢٥ ص ٩٢٦ ص ٩٢٧ ص ٩٢٨ ص ٩٢٩ ص ٩٣٠ ص ٩٣١ ص ٩٣٢ ص ٩٣٣ ص ٩٣٤ ص ٩٣٥ ص ٩٣٦ ص ٩٣٧ ص ٩٣٨ ص ٩٣٩ ص ٩٤٠ ص ٩٤١ ص ٩٤٢ ص ٩٤٣ ص ٩٤٤ ص ٩٤٥ ص ٩٤٦ ص ٩٤٧ ص ٩٤٨ ص ٩٤٩ ص ٩٥٠ ص ٩٥١ ص ٩٥٢ ص ٩٥٣ ص ٩٥٤ ص ٩٥٥ ص ٩٥٦ ص ٩٥٧ ص ٩٥٨ ص ٩٥٩ ص ٩٦٠ ص ٩٦١ ص ٩٦٢ ص ٩٦٣ ص ٩٦٤ ص ٩٦٥ ص ٩٦٦ ص ٩٦٧ ص ٩٦٨ ص ٩٦٩ ص ٩٧٠ ص ٩٧١ ص ٩٧٢ ص ٩٧٣ ص ٩٧٤ ص ٩٧٥ ص ٩٧٦ ص ٩٧٧ ص ٩٧٨ ص ٩٧٩ ص ٩٨٠ ص ٩٨١ ص ٩٨٢ ص ٩٨٣ ص ٩٨٤ ص ٩٨٥ ص ٩٨٦ ص ٩٨٧ ص ٩٨٨ ص ٩٨٩ ص ٩٩٠ ص ٩٩١ ص ٩٩٢ ص ٩٩٣ ص ٩٩٤ ص ٩٩٥ ص ٩٩٦ ص ٩٩٧ ص ٩٩٨ ص ٩٩٩ ص ١٠٠٠

الديمقراطية التعاونية » ، ولا يوجد انسان في التاريخ قادر على تأليف مثل هذا الكتاب في أربع وعشرين ساعة . وقد أعطى الله المثل على ذلك . لقد كان باستطاعة الله انزال القرآن في ليلة واحدة ولكنه استغرق ثلاثة وعشرين عاما ليعطينا نموذجا تجريبيا نتبعه (١١) . كما لجأت القيادة السياسية الى الاسلام في صراعها مع قاسم في العراق في ١٩٥٩ (١٢) . فعندما بدت الماركسية كخطر قادم من العراق ابان حكم قاسم اتهمته القيادة السياسية في مصر بأنه ملحد شيوعي (١٣) .

(١١) ن ١ ص ١٢٧ ، ن ٧ ص ٦٣٠ - ٦٢٨ ص ٦٧٣ .

(١٢) قبل ذلك بثلاث سنوات في ١٩٥٦ سال ، راسل جريدة «التبوء» ناصر عما اذا كان هناك تشابه في المبادئ بين الدين الاسلامي الذي تقوم سياسات البلاد العربية عليه وبين الماركسية وعما اذا كان نقد الدين هو السبب في ابتعاد العرب عن الماركسية . فاجاب بأن الاسلام هو دين غالبية العرب ، وضع المبادئ العامة للتعاون الانساني ، وبالتالي فلم تكن هناك حاجة لمبادئ جديدة شيوعية او أخرى . هذه الاشارة الى الاسلام كان سببها سؤال خارجي . فقد خشيت القوى الكبرى في ذلك الوقت ، من انحياز مصر الى الشرق ، فرادت بعض التأكيدات على أن النضال ضد الاستعمار وان تلميم قناة السويس أي النضال من أجل الاستقلال السياسي والاقتصادي لا يؤدي الى الانحياز الى المعسكر الاشتراكي ضد الغرب . فبعد انتمار مصر على الاعتداء الثلاثي في ١٩٥٦ وبعد أن أصبحت نموذجا للعالم الثالث في النضال من أجل الاستقلال ثارت شبهات في ذهن العرب حول ناصر تقوم على الخلط بين الاستقلال الوطني والشيوعية . ن ١ ص ٦٣٦ .

(١٣) يستعمل القيادة السياسية في السبعينات هذه العناصر بعد ذلك ضد الناصريين والاشتراكيين وكل القوى التقدمية في مصر بعد انتفاضة يناير ١٩٧٧ ، انظر القسم الثاني من البحث .

وظهر الاسلام في ذلك الوقت على أنه دين معاد للماركسية (١٤) .

(ج) الاشتراكية العربية (١٩٦١ — ١٩٧٠) •

الاشتراكية العربية هي الايديولوجية التي ورثت الاشتراكية الديمقراطية التعاونية • وقد أتت متأخرة في الظهور لان القيادة السياسية كانت مشغولة في ١٩٥٤ — ١٩٥٥ بتحقيق جلاء القوات البريطانية • وبعد الاعتداء الثلاثي في ١٩٥٦ كانت « الاشتراكية الديمقراطية » خطوة على طريق الاشتراكية • وقد ظهرت « الاشتراكية العربية » أخيرا بعد صدور قرارات يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ وصودر « الميثاق الوطني » في ١٩٦٢ • وقد اعتبرت القيادة السياسية قوانين يوليو الاشتراكية في ١٩٦١ بمثابة تأميم قناة السويس في يوليو ١٩٥٦ ، الاولى ضد الرجعية والثانية ضد الاستعمار • والحقيقة أنه بعد الانفصال السوري أرادت القيادة السياسية في مصر أن تقوى من قبضتها في الداخل خشية أن تتحرك القوى الرجعية كما تحركت من قبل في سوريا ، فأعلنت الاشتراكية كأيديولوجية للبلاد • وقد تمت صياغتها في « الميثاق الوطني » الذي تم الاتفاق عليه في المؤتمر الوطني للقوى الشعبية الذي عقد بعد

(١٤) وبعد ذلك بثلاث سنوات وفي خضم المعركة ضد الرجعية العربية دفاعا عن تهمة الشيوعية ميز ناصر بشكل واضح بين الاشتراكية العربية والماركسية اللينينية • تمثلت الاشتراكية العربية بعدة صفات خاصة من بينها الإيمان بالله على عكس الماركسية اللينينية • الاولى تعترف بالدين بينما تنكره الثانية • وبعد ذلك ستستخدم القيادة السياسية في السبعينات نفس التفرقة للظمن في خصومها السياسيين • انظر المؤتمر القومي للقوى الشعبية لشرح الميثاق ن ٥ ص ٨٢ ص ١٦٦ •

أشهر قليلة من الانفصال كبداية لاقامة نظام لقوى الشعب العامل
المستفيدة الوحيدة من الاشتراكية (١٥) •

والاشتراكية قيمة روحية ، ولها عند القيادة السياسية معنى
أخلاقي ، وضع حد لاستغلال الانسان لاختيه الانسان • وأحيانا تبدو
وكانها مفهوم سلبي مثل مفهوم العدالة الاجتماعية أى نهاية حكم
الاقلية المستغلة لثروات البلاد والمتمثلة فى الاقطاع والرأسمالية
والاحتكر • وأحيانا أخرى تبدو وكأنها مفهوم ايجابى أى اشتراك كل
المواطنين فى الثروة القومية أو الكفاية والعدل أو تكوين مجتمع
الرفاهية • كما تعنى القيادة السياسية بها التحول الاشتراكي أكثر
مما تعنى الاشتراكية ، وتطلق على التجربة «مرحلة التحول الاشتراكي» •
وقد ارتبطت الاشتراكية أخيرا بمفهوم الوحدة كى تصبح الشعار
الجديد للقومية العربية •

وقد تم تطبيق الاشتراكية بعدة اجراءات مثل التأمين ، سيطرة
الشعب على وسائل الانتاج ، تحديد الحد الاعلى للملكية الزراعية
بمائة فدان للعائلة الواحدة ، اشتراك العمال والموظفين فى مجالس
الادارة ، الضرائب التصاعدية التى تصل الى حد ٩٠٪ من الدخل
الفردى • ويتم الاشراف على تطبيق هذه الاجراءات والسهر على
تنفيذها بعدة طرق منها « الاتحاد الاشتراكي العربى » ، مجلس
الشعب بنصف أعضائه من العمال والفلاحين ، التشريعات الاشتراكية
فى قوانين الدولة والنص عليها فى الدستور ، واجب القوات المسلحة

• لحماية التجربة الاشتراكية (١١)

والاشتراكية العربية على هذا النحو علمانية خالصة • وقد لجأت القيادة السياسية مرة واحدة الى العامل الدينى ، الايمان بالله كأحد خصائص الاشتراكية العربية التى تميزها عن الماركسية اللينينية • وبالرغم من اللجوء الى هذه التفرقة كاجراء دفاعى ضد اتهم الاشتراكية العربية بأنها ماركسية • ظهر العامل الدينى كعامل رئيسى عندما أصبحت القيادة السياسية موضوعا لهجوم الدول العربية وعلى رأسها المملكة العربية السعودية أثناء حكم الملك فيصل واليمن أثناء حكم الامام يحيى • وقد ظهرت كل الافكار عن العدالة الاجتماعية

(١٦) حاول ناصر بعد ذلك فى مارس ١٩٦٧ اعطاء خطوط عامة لاجراءات الاشتراكية مثل ، عمل يؤدى الى الخدمات الاجتماعية ، منزل لكل أسرة ، زيادة الانتاج ، الثورة الادارية ، الثواب وانقلاب لرؤساء مجالس الادارة طبقا لمكاسبهم وخسائرهم ، الارتباط بين المرتب والعمل ، احترام المال العام ، الحق والانضباط فى العمل داخل الوجدات الانتاجية ، وظيفة التنظيم السياسى فى الاشراف والمراجعة ، التوحيد بين الفكر والعمل فى المجتمع الاشتراكى . ويبدو ان هذه الاجراءات كانت بوجهة ضد « الطبقة الجديدة » التى بدأت فى الظهور خلال التجربة الاشتراكية فى التى أصبحت بعد ثلاث اشهر مسؤولة عن هزيمة يونيو ١٩٦٧ . ن ٢ ص ٥٦٤ — ٥٦٥ ص ٦٠٦ ، ن ٣ ص ٥٢ ص ٦١ ص ٥٤٤ — ٥٤٨ ص ٥٦٤ ص ٥٦٧ ص ٥٨٤ ص ٦٠٤ ص ٦١٠ — ٦١١ ص ٦١٧ ، ن ٤ ص ٢٠٨ ص ٣٦٢ ، ن ٥ ص ١٠ — ١٤ ص ٣٣ ص ٤١ — ٤٧ ص ٦٢ — ٦٥ ص ٧٤ — ٨١ ص ٨٥ — ٩٧ ص ١٠٨ — ١١٠ ص ١١٧ ص ١٢١ ص ١٤٩ ص ١٦٦ ص ٢٠٧ ص ٢١٢ ص ٢١٥ ص ٢٢١ ص ٢٤٢ — ٢٤٧ ص ٢٦٩ ص ٢٧٠ ص ٢٧٧ ص ٢٨١ ص ٢٩٥ ص ٣١١ — ٣٢٢ ص ٣٢٩ ص ٣٣٦ ص ٣٤٦ ص ٣٧٣ ص ٣٩٩ ص ٤٣٠ — ٤٣١ ص ٤٤٤ — ٤٤٧ ص ٤٥٣ — ٤٥٤ ص ٤٨٥ ص ٥١٥ ص ٥١٧ ص ٥٤٢ — ٥٤٣ ص ٥٨٤ ص ٥٩٦ ، ن ٧ ص ١٨٥ ص ٤٣٨ •

م ١٥ — الدين والتربية القومية

والاشتراكية في الاسلام في هذا الاطار من الدئاع عن الذات لنفى
تهمة وليس لتأسيس الاشتراكية على نحو وضعى •

وقد بدأ استخدام القيادة السياسية للاسلام للدفاع عن
الاشتراكية ضد هجوم السعودية في ١٩٦١ وبلغت الذروة في ١٩٦٢ —
١٩٦٣ • وقد بدأت هجومها ضد الرجعية العربية بعد استخدام هذه
الاسلام في هجومها ضد الاشتراكية العربية • فارادت نزع السلاح
من خصومها بل وأمضى سلاح ، وهو سلاح الدين (١٧) •

وقد استعملت القيادة السياسية جدلا مزدوجا : ايجابيا لاثبات
أن الاسلام دين اشتراكي وسلبيا لنفى صفة الرجعية عن الاسلام •
ويمكن تلخيص هذه الحجج على النحو الآتى :

١ — الاسلام دين اشتراكي • وقد كون الاسلام في العصر
الوسيط أول تجربة اشتراكية في العالم • وكان النبى محمد على رأس
أول دولة اشتراكية • وكان أول من أعطى الحجج لسياسات التأمين
في الحديث المشهور « الناس شركاء في ثلاث : الماء والكلا والنار » (١٨) •
كما أعطى الرسول أكمل نموذج للسلوك الاشتراكي • عاش فقيرا

(١٧) الحقيقة أن الانظمة العربية الرجعية في المملكة العربية السعودية
وفي اليمن بدأت بهجومها ضد ناصر بعد انفصال سوريا عن الجمهورية
العربية المتحدة في سبتمبر ١٩٦١ • فقد ظنت أن ذلك أفضل وقت للتخلص
من ناصر ولتصفية تجربته الاشتراكية بعد اضعافه وطعنه في الظهر •

(١٨) ويضاف « الملح » في حديث آخر • وقد كانت هذه المقومات
الثلاث في ذلك الوقت المصادر الرئيسية للثروة والتي تتطلب اليوم الزراعة
والصناعة والتعدين ... الخ • ن • ص ٥٧١ ص ٤١٤ •

ومات فقيراً (١٩) • وبعد موت الرسول استمرت الدولة الإسلامية الاشتراكية في عهد أبي بكر وعمر • فقد أمم عمر أرض القطاع في العراق ووزعها على الفلاحين المعدمين (٢٠) • قدمت القيادة السياسية هذه الصورة المثالية للمجتمع الإسلامي كنموذج للمجتمع الشيوعي الأول كما فعل ماركس وانجلز نفس الشيء في وصفهم للمسبجية البدائية •

٢ — الإسلام دين المساواة والعدالة الاجتماعية وتكافؤ الفرص • فالإسلام دين اشتراكي والدين والاشتراكية يعنinan المساواة بين البشر ، ورفع مستوى المعيشة ، وتذويب الفوارق بين الطبقات • وقد جعل الدين تكافؤ الفرص أساس الثواب والعقاب • يبدأ كل انسان حياته بأعماله وليس بوراثنة الطبقة (٢١) • كما لا يسمح الإسلام بوجود مجتمع به أغنياء وفقراء • قبل الثورة كان هناك ٥٪ من السكان يحصلون على ٥٠٪ من الدخل القومي • وقد قامت الثورة لوضع حد لهذا التوزيع اللامتساوي للدخل وللقضاء على الطبقات الرأسمالية والاقطاعية • والثورة بهذا تطبق الإسلام لأنها لم تسمح للأغنياء باستغلال الفقراء • وقد استعصمت القيادة السياسية باستمرار هذا

(١٩) لم يترك الرسول شيئاً • بل انه توفي متيناً لليهودى • شارك الآخرين في قوته البوسى ، واخذ حقوق الفقراء من الاغنياء • وقد وصفه الشاعر أحمد شوقي بحق في قوله « والاشتراكيون انت املهم .. » •

(٢٠) ن ٢ ص ٦٢١ — ٦٢٢ ص ٤٦١ ص ٦٠٧ ، ن ٥ ص ٤١٤ ص ٤٩٤ ص ٥٢٣ ص ٥٦٣ •

(٢١) يرى Tawney ان الدولتين الرئيسيتين للمساواة هما الثورة الموروثة والمدارس العلة •

Tawney : Equality, Urwin books, London, 1971.

الشمار « الاسلام شريعة العدل ، وشريعة العدل شريعة الله » للتوحيد بصراحة ووضوح بين الاسلام والعدالة . جوهر الاسلام هو العدل . وجوهر الشريعة أيضا هو العدل . فالعدل اذن أمر الله ، وكل اجراء لتحقيق العدالة الاجتماعية يكون بمثابة شريعة الحياة (٢٣) .

٣ — العدالة الاجتماعية علاقة طبيعية والهيية بين الاغنياء والمفقراء (٢٣) . من يملكون عليهم اعطاء من لا يملكون . وقد دعت كل الاديان ، وليس الاسلام وحده ، الى العدالة الاجتماعية . وأقرت كلها ، وليس الاسلام وحده ، مبدأ الزكاة أى مشاركة الانسان غيره فى أمواله بل حارب أبو بكر مانعى الزكاة . الزكاة حق الاسلام تهدف الى اقامة عدالة اجتماعية . ويمكن استعمال العنف ضد الممتنعين عن الزكاة . وهى لا تزيد على ربع العشر من المال الذى يحول عليه الحول دون استخدام . لا وجود للفقراء أو للمعدمين فى المجتمع الاسلامى نظرا لوجود التكافل الاجتماعى . مقومات العدالة الاجتماعية اذن فى الاسلام . ولما كانت العدالة الاجتماعية تعنى الكفاية فان الكفاية فى الاسلام لا تشير فقط الى الاسس المادية بل أيضا الروحية والدينية والاخلاقية (٢٤) . فالاشتراكية فى الاسلام أقرب ما تكون الى التصور الاخلاقى منها الى المذهب الاقتصادى . هى جزء من تاريخ الشعب وتراثه الروحى .

(٢٢) ن ٢ ص ٦٥٧ — ٦٥٨ ن ٥ ص ١٠٩ من ١٦٧ ص ٢٠٦ من ٢١٧ ص ٢٧١ من ٣١٢ ص ٣٣٥ — ٣٣٦ ص ٤٩٤ .

(٢٣) وقد لاحظ D. E. Smith هذه الصلة بين التوزيع والعدالة الاجتماعية بقوله « ان العدالة الاجتماعية منوطة بالله المنزه القادر » المصدر السابق ص ٢٢ . وفى موضوع الزكاة والربا انظر ص ٢٢٧ .

(٢٤) ن ٢ ص ٤٦١ — ٤٦٢ ن ٥ ص ٩٢ من ١٦٦ من ٣١٢ ص ٣٥٦ .

٤ — تقوم الاخلاق الاسلامية على تقديس العمل مثل الاخلاق الاشتراكية (٢٥) • لذلك حرم الاسلام الربا لانه ضد مبدأ العمل كمصدر وحيد للدخل • فالمال لا يولد المال من تلقاء ذاته دون توسط العمل أى الجهد والعرق والانتاج • وقد تبنت الثورة نفس الاخلاق عندما ألغت الربا فى السلف الزراعية ، وأعطت سلفا أخرى للفلاحين بدون ربا (٣١) •

٥ — وتبيرا للتحول الاشتراكي استعملت القيادة السياسية بعض الملاحظات الاولى عن التدرج فى الشريعة الاسلامية • وأشهر مثل على ذلك هو التدرج فى تحريم الخمر • فقد بين القرآن أولا أن اثمهما أكبر من نفعهما • ثم حرمها بعد ذلك أثناء الصلاة فقط حتى لا يقف الانسان أمام ربه مخمورا • وبعد ذلك حرمها مطلقا فى صيغة النهى • أعطى القرآن إذن نموذجا للثورة التدريجية وبالتالى التطبيق التدريجى للاشتراكية (٣٢) •

٦ — والاسلام ضد الرجعية • ومع ذلك استغلت الرجعية العربية الدين لخداع الشعب • وكان الهدف الرئيسى من ذلك هو ابقاء الشعب على جهله ليجسهل استغلال ثرواته • لقد فسرت الرجعية العربية الاسلام تفسيراً خاطئاً وهى على علم بذلك من أجل استغلال ثروات الشعوب • وأرادت تعطية هذا الاستغلال تحت ستار الدين • كدست

(٢٥) وقد رفضت القيادة السياسية بعد ذلك فى السبعينات هذه الاخلاق فى « الاشتراكية الديمقراطية » .

(٢٦) ن ٥ ص ٢٦٧ ص ٤١٤ ، انظر بحث د. احمد حسن : سياسات الحكومة فى السلف الزراعية .

(٢٧) ن ٢ ص ٣٦

الاموال من دماء الشعوب ، ولم ينتج هذا التكديس من العمل ،
القيمة الاسلامية ، بل من الاستغلال الذى يحرمه الاسلام . وباسم
الدفاع عن الدين كانت تدافع عن مصالحها الخاصة . وفى الاسلام
ثروات المسلمين للمسلمين وليست للملوك (٢٨) .

٧ — هاجمت القيادة السياسية بعض القيم الدينية السلبية مثل
الصبر . لقد دعت الرجعية العربية الفقراء الى الصبر ، والصبر فى
حقيقة الامر ليس قيمة اسلامية اذا كان يعنى الخضوع والاستسلام
وقبول الاستغلال (٢٩) . كما رفضت اعتبار المساواة الاجتماعية الحادا
لان الايمان بالله يتطلب الايمان بالمساواة بين البشر امام الله واحد .
أن اللامساواة الاجتماعية هو الالحاد لأنها تنفى المساواة بين البشر (٣٠) .
كما دافعت القيادة السياسية عن نفسها ضد اتهامها بأنها استبدادت
بالاسلام الاشتراكية وأنها جعلت نفسها نبيا لدين جديد (٣١) .

٨ — أرادت الرجعية العربية ترك حل مشكلة العدالة الاجتماعية
الى الآخرة بمعونة الله ومشيئته وليس فى الدنيا عن طريق الاشتراكية .

(٢٨) ن ٤ ص ٣٣١ ، ن ٥ ص ٤١٩ ص ٤٩٤ .

(٢٩) اعتبرت القيادة السياسية بعد ذلك فى انسبعينلت الصبر كحد
الفضائل الاسلامية الكبرى واستخدمته كحد العوائل المسكنة للجماهير .

(٣٠) ن ٥ ص ٦٦ ص ٥٤٤ .

(٣١) وصف لنصر نفسه بأنه مجرد زعيم يكشف عن الامبال الدينية
الكاذبة لأمير المؤمنين الملك فيصل .

والحقيقة أنه لا يمكن ترك العدالة الاجتماعية لمشئعة الله (٣٣) . كما رفضت القيادة السياسية « اشتراكية الاصلان » التي تدافع عنها الرجعية العربية . فالاحسان لا يكفى لاقامة عدالة اجتماعية (٣٤) .

لم تستعمل القيادة السياسية النصوص الدينية لتدعيم هذه الحجج بل لجأت الى البداهة العقلية والحسية والى حس الجماهير . فاستطاعت أن تكسب المعركة بسهولة ويسر ضد الرجعية العربية . وكانت حججها تقوم على المضمون وليس على الشكل ، وكان تفسيرها للاسلام ، بالرغم من ظووره من خلال الجدل مع الخصوم ، تفسيراً واقعياً وليس تفسيراً صورياً (٣٥) .

٢ — الاسلام والاملاوة الاجتماعية ، استخدام الاسلام في السبعينات (١٩٧٠ — ١٩٧٧) :

كانت هزيمة يونيو ١٩٦٧ من الناحية العملية نهاية التجربة

(٣٢) ويستمر ناصر : هل يجب على المسلمين الغناء وزارة العدل وترك القوى يسود الضعيف ؟ ولماذا توعد الجنة للفقراء في الآخرة وليس في هذه الدنيا ؟ يجب على الاغنياء أن يحصلوا على نصيبهم في الجنة وأن يتركوا ثروتهم في الدنيا للفقراء . ويلاحظ فبير شيا مشابها وهو أن الطبقات التجارية الغنية لا تؤمن بالجنة كمؤس في الآخرة كما تؤمن بها الطبقات الدنيا الفقيرة .

O'Dea : the Sociology of Religion P. 58, Prentice - Hall, New Jersey, 1966.

(٣٣) ويستمر ناصر : المال مال الله أى مال الشعب . وللشعب الحق في استرداد ثروته من البنوك السويسرية المودعة في حسابات سرية ، واستثمارها داخل البلاد وليس خارجها .

(٣٤) ن ١ ص ٦٢١ ، ن ٥ ص ٢٧ ص ٢٧١ ، ن ٣ ص ٦٥٢ من ٣١٢ ص ٣١٨ ص ٣٣١ .

الاشتراكية في الستينات • فقد بدأ التراجع عن الخط الاشتراكي مع ذلك • كانت خطب القيادة السياسية في السنوات الثلاث الاخيرة قصيرة وفارغة من أى قرارات جديدة أو أى تحولات اشتراكية جديدة (باستثناء قانون الإصلاح الزراعى الثالث ، والغاء بعض البدلات والمميزات لكبار الموظفين وضباط الجيش من أجل تصفية الطبقة الجديدة كما وضح فى بيان ٣٠ مارس) • وبالرغم من عزم القيادة السياسية على مراجعة « الميثاق الوطنى » فى ١٩٧٠ لاتخاذ اجراءات اشتراكية جفرية فيما يتعلق بقوانين الإصلاح الزراعى وتأميم تجارة العملة وقطاع المقاولات بل وتكوين تنظيم طليعى يكون عصب الاتحاد الاشتراكي العربى للدفاع عن مصالح الجماهير ، فى هذه اللحظة التاريخية الحاسمة تغيرت القيادة السياسية بموت ناصر • ولم تحاول القيادة السياسية الجديدة تنفيذ هاتين الرغبتين • بل أنها على العكس من ذلك بدأت بالتراجع عن اشتراكية الستينات متهمة أنصارها بتفسير « الميثاق الوطنى » تفسيراً ماركسياً • فألغت الاقتصاد الاشتراكي العربى ، وحلت التنظيم الطليعى باعتباره أحد مراكز القوى •

وظهرت مفاهيم وأيديولوجيات جديدة تكشف عن ذاتها تدريجياً وعلى مراحل • أولاً ، التراجع عن اشتراكية الستينات من ١٩٧١ — ١٩٧٣ بالرغم من استعمال مفاهيمها وألفاظها بعد تفرغها من مضامينها الفعلية • وقد حدث هذا التراجع على المستويين الاقتصادى والسياسى • ثانياً ، بداية سياسة الانفتاح الاقتصادى بعد ١٩٧٣ أى بعد حرب أكتوبر مباشرة ، وإصدار قانون الاستثمار الاجنبى • ثالثاً ، الاعلان عن الاشتراكية الديمقراطية فى ١٩٧٥ كإيديولوجية جديدة للدولة

وكطريق للسلام بين مصر واسرائيل من خلال الاشتراكية الدولية (٢٥) .

(١) التراجع عن اشتراكية الستينات (١٩٧١ — ١٩٧٣) •

كان هدف هذه المرحلة الاولى الغاء الماضى واسدال الستار عليه . فقد بدأت الثورة بلسان القيادة السياسية الجديدة ، تكتب تاريخها وكأنها شارفت على النهاية • كما بدأت شعارات الثورة الاولى فى الظهور مثل الحرية والديمقراطية والعدالة الاجتماعية • كما عادت عقيدة « الاشتراكية الديمقراطية التعاونية » الى الظهور • بل ان مبادئ الثورة الست قد عادت الى الحياة من جديد ، كما عادت الى الازهان تواريخ الثورة الحاسمة مثل ١٩٥٢ ، ١٩٥٦ ، ١٩٥٨ ، ١٩٦١ ، ١٩٦٧ وكان الثورة بدأت تكتب تاريخها وهى على مشارف النهاية • واعتبرت القيادة السياسية الجديدة « الميثاق الوطنى » ميثاقا ماركسيا كما اعتبرت أن الهدف من بيان ٣٠ مارس كان امتصاص غضب الشعب بعد هزيمة يونيو ١٩٦٧ • ووصفت الوثيقتين بأنهما مجرد وثيقتين تاريخيتين من الماضى ، كتابات أوجتها الظروف ، وليس لها صفة الاستمرار أو الدوام (٢٦) •

(٢٥) مزيد من التفاصيل عن الاطار السياسى انظر بحث د. على الدين هلال ، وايضا بحث د. فؤاد عجمى (فى اطار هذا البحث المشترك) .

The Political Economy of Income Distribution in Egypt, edited by Gouda Abdel-Khalek and Robert Tignor, Holms & Meier Publishers, Inc., New York, London, 1982.

(٢٦) ١ ص ١١ ص ٢٤ ص ٢٢٥ — ٢٢٧ ص ٢٥٨ ص ٢٨٧
٤٠٢ ص ٤٦٤ ص ٤٧٢ — ٤٧٦ ص ٤٩١ ص ٥٠٦ ، ٢ ص ٢٢٢
٢٧٤ — ٢٨٦ ، ٥ ص ١٤٨ — ١٤٩ ص ٦٠٩ — ٦١٠ ص ٨١٤ ص ٦٤٠ .

وقد بدأ التراجع السياسى بحل التنظيم الطليعى باعتباره تنظيما
ماركسيا سريا مارس أبشع أنواع التعذيب والاضطهاد ضد أفراد
الشعب . كما تم استبعاد أنصار القيادة السياسية السابقة من الاتحاد
الاشتراكى العربى ومن أجهزة الاعلام ومن الجيش باعتبارهم مراكز
قوى . وتم تشكيل منابر ثلاثة داخل الاتحاد الاشتراكى من أجل
ممارسة الديمقراطية ، حجر العثرة فى النظام السابق ، وضد احتكار
حرية الرأى . فإذا كان المبدأ السادس للثورة ، إقامة حياة ديمقراطية
سليمة قد تعطل فى الستينات نظرا لمعارك النضال المتواصلة التى
خاضتها الثورة وانشغالها بالبناء الداخلى فإنه يعود الآن بفضل
القيادة السياسية الجديدة على أسس ثلاثة : الوحدة الوطنية ،
والسلام الاجتماعى ، وحتمية الحل الاشتراكى . كان الهدف من المبدأين
الاولين استقرار المجتمع والغاء الفروق بين الطبقات . وكان الثالث
مجرد أثر باق من آثار الستينات على مستوى الالفاظ والشعارات .
وقد رفعت شعارات جديدة تهدف أيضا الى استقرار المجتمع والدفاع
عن الوضع القائم مثل « تقنين الثورة » ، « الشرعية الدستورية » فى
مقابل الشرعية الثورية ، « سيادة القانون » ، « دولة المؤسسات »
... الخ . كما تم الغاء تصنيف النظم العربية بين نظم تقدمية ونظم
رجعية ، وسمى « الاتحاد الاشتراكى العربى » الاتحاد الاشتراكى
فقط (٣٧) .

(٣٧) وقد تم تقنين هذا الاتجاه بعد ذلك فى كتيب مسفر بعنوان
« الاشتراكية الديمقراطية » فى الصفحتين القليلة عن الوحدة العربية
واكدته « احتجاج » مصر بعد مبادرة السلام واتفقت كلب دينيد ومعهادة
الصلح مع اسرائيل س ١ ص ٢٧٤ ص ٣٣٠ — ٣٣٤ ص ٣٤١ ص ٣٥١ —
٣٥٣ ص ٣٦٦ — ٣٦٧ ص ٣٨٥ ص ٣٩٧ ص ٤٥٤ — ٤٥٥ ص ٥٠٦ ص
٥٣٠ ص ٢ ص ٨١ ص ١١١ ص ٣٢٥ — ٣٢٧ ص ٣ ص ٩١ .

وقد بدأ التراجع الاقتصادي عن الستينات باطلاق يد القطاع الخاص على حساب القطاع العام ، وبالرغبة في تفتيت القطاع العام بدعوى خسائر الشركات ، وبوضع حد لتدخل الدولة كضريك في الشركات الاجنبية والتنازل عن دورها في المشاركة في رأس المال الوطني والاجنبى ، وبانهاء التخطيط ، وبتخفيض الدعم ، و برفع الحماية عن الصناعة الوطنية ، وفتح الباب على مصراعيه للاستيراد ... الخ . وتحولت الاشتراكية الى مجرد رؤية أخلاقية غامضة ، ولم تعد نظاما اقتصاديا . وقد تم تطبيق تكافؤ الفرص في الخدمات الاجتماعية وحدها مثل التعليم وليس في توزيع الدخل القومي . لم تعد العدالة ذات مضمون اجتماعى بل أصبحت لفظا عاما مرتبطا بالسلام والحرية في العلاقات الدولية . وأصبح التعريف المشهور للاشتراكية في الستينات على أنها كفاية وعدل أقرب الى الكفاية منها الى العدل ، وتحولت الثورة الاشتراكية الى مجرد ثورة ادارية لم تتم (٢٨) .

(ب) سياسة الانفتاح (١٩٧٣) .

تمت صياغة هذا اللفظ الجديد « الانفتاح » لوصف النظام الجديد بعد التراجع عن اشتراكية الستينات التى كانت تقوم على سياسة الانغلاق (٢٩) . والانفتاح لدى القيادة السيلسية الجديدة ضرورة عملية

(٢٨) من ١ من ٥٨ من ٢٥٨ من ٥١٨ — ٥١٩ من ٥١٩ من ٢ من ٢٦ من ٤٤ من ٦٣ من ١١٢ من ١٨٣ من ٢٨٧ من ٢٩٨ من ٣ من ٣١٨ .

(٢٩) استعملت القيادة السيلسية لأول مرة « الانفتاح » في مايو ١٩٧٣ ردا على سؤال صحفى يوغوسلافى عما اذا كان الرئيس يمينام يسارا ، ضرب الرئيس المثل بسياسة تيتو الاقتصادية بعد معركته مع ستالين . وبعد ذلك بسنتين ضرب المثل بروسيا واستمرادها للتكنولوجيا الغربية . من ٢ من ٣ من ٤ من ١٦٨ من ٥ من ١٩ — ٣٠ من ٢٢٧ .

أكثر منه مفيوما نظريا ، يتحصل فيها حرمان الشعب في الستينات
وسياسية الانغلاق الى أشباع في النظام الجديد في السبعينات . وتحتوي
هذه الحياة الجديدة على عنصرين : عنصر عام وهو التكنولوجيا
الغربية التي يجب استيرادها وتعلمها ، وعنصر خاص وهي المواد
المحلية والثروات الطبيعية التي يجب استغلالها بمساعدة رأس المال
الغربي . فالغرب عامل حقيقي لتقدم العالم ، وصورته في ذهن القيادة
السياسية الجديدة صورة الالكترونيات أي الصناعات الدقيقة الممثلة
في « الترنستور » ١

وقد تم تطبيق سياسة الانفتاح في كل القطاعات : الاقتصاد الحر
في الزراعة والصناعة والتجارة والسياحة والبنوك والتتقيب عن
البترول . كما تم انشاء مناطق ومدن حرة لهذا الغرض . وهذا
يسمح ، طبقا للقيادة السياسية الجديدة ، باطلاق طاقات الشعب
الخالقة ضد البيروقراطية والروتين . وبالتالي تصبح مصر سوق
النقد الدولية . ولذلك كان لابد من توفير الاستقرار السياسي
والاجتماعي في البلاد (٤) .

وبعد ثلاث سنوات ، نفذت القيادة السياسية ذاتها سياسة
الانفتاح . فقد حدث اثراء سريع نتيجة للدخول الطفيلية لقلّة من
الناس . كما زادت الاسعار بسبب سيولة المال في أيدي الطبقات
المتوسطة فخلقت عدم توازن بين زيادة الاسعار وزيادة الدخول

(٤) من ٢ ص ١٨٤ — ١٨٥ من ٣ ص ٣٢١ من ٥ ص ١٢٦ من
٢٣٧ ، خطاب في اللجنة المركزية مارس ١٩٧٦ ، خطاب الى الامة فبراير
١٩٧٧ يوليو ١٩٧٧ .

بالنسبة للطبقات الدنيا • بل ان التفرقة التي تمت فيما بعد بين الانفتاح الاستهلاكي والانفتاح الانتاجي لم تمنع من ظهور آثار الانفتاح على الطبقات الفقيرة • أصبحت المفتحات الوطنية بلا حماية مثل صناعة الأدوية ، وصناعة الكلوثشوك ، وصناعة النسيج • وهذا التضخم الاستقرار الاجتماعي • كما اتسعت الهوة بين الطبقات ، وعم الفساد ، ووصل الى الوزراء ونواب الوزراء ورؤساء الوزارات • وقد صاحب السياسة الجديدة اعجاب بأسلوب الحياة وبالثقافة الغربية ، رؤية فردية للعالم تقوم على المنافسة والربح مع نسق تقليدي للقيم لتقوية الترابط الاجتماعي (٤١) •

(ج) الاشتراكية الديمقراطية (١٩٧٥) •

اذا كانت سياسة الانفتاح هي البديل عن التراجع عن اشتراكية الستينات فان الاشتراكية الديمقراطية هي البديل عن سياسة الستينات • لقد شعر النظام الجديد بحاجة الى صياغة أيديولوجيته الخاصة لاسباب ثلاثة : الاول ، معارضة نظام الستينات الذي تضمنه القيادة السياسية الجديدة على أنه يمثل اشتراكية القهر أو اشتراكية السجون والتعذيب والمعتلات • وبالتالي فلن يخطئ الشعب في الاختيار بين النظامين • والثاني ، الاعلان عن الايديولوجية رسمياً في يوليو ١٩٧٧ • وكانت المبادرة في نوفمبر من نفس العام ، كوسيلة للتقارب مع اسرائيل من خلال الاشتراكية الدولية • والثالث ، كانت

(٤١) من ١ من ٥٤٨ من ٥٧٧ — ٥٧٨ من ٥ من ٨٢ — ٩٠ من ١٢٦ من ١٧١ — ١٧٢ من ١٩٠ من ١٩٢ — ٢٩٤ من ٦٩٣ خطاب في المؤتمر الوطني للاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٧١/٧/١١ ص ٢٦ — ٢٨ •

الايديولوجية تعبيرا عن الطبقة المتوسطة المكونة من التجار ورجال الاعمال والوسطاء والمقاولون وتجار الجملة وكل « الاغنياء الجدد » . وكان الكل في حاجة الى ايديولوجية لا تنقل روعة وعظمة عن اشتراكية الستينات وحتى لا يعملوا في فراغ نظري ودون أى ستار عقائدى (٤٣) .

ولقد فسرت القيادة السياسية الجديدة الطابع التجريبي البرجماتي لاشتراكية الستينات لصالحها الخاص من أجل التحول كلية عن الاشتراكية . وقد حدث هذا التحول بناء على ذرائع ثلاث : الاولى ، امكانية تغيير الاشتراكية طبقا للظروف القومية والدولية المتغيرة . والثانية ، حق كل فئة اجتماعية في التعبير عن ذاتها دون سيادة فئة اجتماعية على أخرى . والثالثة ، توجه كل الجهود نحو الانتاج وليس التوزيع لان ما يهم في الايديولوجية الجديدة هو التعمير وليس التوزيع . وقد بقي عدد كبير من الاجراءات الاشتراكية الصورية بلا تنفيذ (٤٣) . ولم تكن هناك ايديولوجية متسقة ومتكاملة في ذلك الوقت بل كانت ومازالت في حيز التكوين . وكان الهدف من ورقة أكتوبر ١٩٧٤ تصفية اشتراكية الستينات . وكان الهدف من ورقة التطوير من نفس العام تصفية التنظيم السياسى في الستينات . كانت مهمة القيادة السياسية الجديدة الصراع مع اليسار والذي تنهمه بالحاد والعمالة للاتحاد السوفيتي (٤٤) .

(٤٢) س ٥ من ٨١ — ٩٠ من ٦٥١ — ٦٥٣ .

(٤٣) وذلك مثل تطبيق قانون الكسب غير المشروع ، التقصى عن الدخول الفرعية لموظفى الدولة ، تحديد الاسعار للمواد الرئيسية .. الخ .

(٤٤) س ١ من ١٣٧ من ٧١٦ من ١ من ١٠٢ من ٣ من ٢٢٢ بس ٣ من ٦١٤ من ٥ من ٧٨ من ٨٢ — ٨٨ من ١١٧ — ١١٨ من ١٢٦ من ٢٤١ .

وقد استخدمت القيادة السياسية الجديدة الدين كما استخدمته القيادة السياسية السابقة ولكن لتحقيق هدف مغاير وكعامل مساعد للتراجع عن الاشتراكية ، وكأحد مبررات اللامساواة الاجتماعية . فإذا كانت القيادة السياسية السابقة قد لجأت الى الدين لصد الهجمات الموجهة اليها من الخارج من الرجعية العربية فإن القيادة السياسية الجديدة قد لجأت اليه أيضا ضد المعارضة السياسية الموجهة اليها من الداخل ، من الناصريين والماركسيين والاشتراكيين والديمقراطيين والوحدويين والثوار المسلمين وكل القوى التقدمية التي تود استمرار خط الستينات دون الارتداد عنه (٤٥) . وإذا كانت الرجعية العربية هي التي بدأت بالهجوم على القيادة السياسية السابقة متخذة الدين كسلاح سياسي فإن القيادة السياسية الجديدة هي التي بادرت بالهجوم على المعارضة السياسية مستعملة أيضا الدين كسلاح سياسي بالرغم من عدم لجوء المعارضة لهذا السلاح على الاطلاق ضد القيادة السياسية الجديدة (٤٦) .

وبناء على تحليل الخطاب السياسية تستخدم القيادة السياسية

ص ٢٤٨ ص ٢٩٧ ص ٦٥٤ ، خطاب في المؤتمر الوطني للاتحاد الاشتراكي العربي ٢٢ / ٧ / ١٩٧١ ص ١١٧ — ١١٩ خطاب في مجلس الشعب ١٣ / ١٠ / ١٩٧٥ ص ١٣ — ١٤ خطاب في اللجنة المركزية ٢٠ / ١١ / ١٩٧٥ ص ٢ — ٨ ص ٣٦ — ٣٧ خطاب في مجلس الشعب ١٤ / ٨ / ١٩٧٦ ص ٢٥ خطاب في الذكرى السابعة لمبد الناصر ٢٨ / ٩ / ١٩٧٧ ص ٩ .

(٤٥) وقد اتحد الجميع في « التجمع الوطني التقدمي الوحدوي » .

(٤٦) حدث الهجوم والهجوم المضاد خاصة بعد انتفاضة يناير ١٩٧٧ وتحديدهم للنظام .

الدين بطريقتين : الأولى ، نشر القيم الدينية التقليدية مثل الإيمان والصبر والحب والاخاء ... الخ والتي ليس لها علاقة مباشرة بتوزيع الدخل مثل المساواة والعدالة الاجتماعية بل علاقة غير مباشرة كموجبات وبواعث لقبول الوضع القائم الذي يقوم على اللامساواة والظلم الاجتماعى • والثانية ، الهجوم على الالحاد من أجل تشويه صورة المعارضة السياسية أمام أعين الشعب وزعزعة ثقته به • ويمكن بيان كيفية استخدام القيادة السياسية الجديدة للدين بالنقاط الأساسية الآتية :

١ — أخذ الموضوع المشهور في الستينات «الاسلام والاشتراكية» منحى جديدا • فاشتراكية الستينات تتعارض تعارضا جذريا مع الاشتراكية « الحقيقية » • اذ يمكن ضمان حقوق الفقراء من الاغنياء دون حقد أو دون استعمال العنف عن طريق المحبة والاخاء ! ولقد أعطت الشريعة الاسلامية رئيس الدولة الحق في أخذ فصول أموال الاغنياء دون حقد أو حسب كما كان الحال في اشتراكية الستينات (٧) • كان هدف القيادة السياسية الجديدة هو انتزاع دافع الصراع الاجتماعى من الدين واستعماله من أجل الترابط الاجتماعى دفاعا عن الوضع القائم •

٢ — حاولت القيادة السياسية الجديدة أحيانا أن تجد أسسا دينية للقرارات الاقتصادية فطالبت مثلا بإعادة النظر في قانون الضرائب من أجل تحقيق قدر أكبر من العدالة الاجتماعية بناء على

(٧) خطاب الى المواطنين في الاسماعيلية ، مسجد الشفاء مارس ١٩٧٦ ص ١٨ .

نظرية الاستخلاف ! والحقيقة أنه لا توجد أية صلة بين موضوع إعادة النظر في قانون الضرائب وبين هذه النظرية المذكورة التي أصبحت غطاء يستعمله من يشاء لاضفاء الشرعية على مشروعه الاقتصادي الاشتراكي أو الرأسمالي . بل ان السياسة الجديدة التي لا تشعر بأى حرج فى أن يكسب الانسان ما يشاء بشرط أن يدفع الضرائب على ما يكسب (أو أن يتهرب منها) لا ترتبط فى كثير أو فى قليل ، من قريب أو من بعيد ، بالاشتراكية أو بالاسلام بل تعبر عن توجه رأسمالى خالص واقتصاد حر تم الاعلان عنه فى سياسة الانفتاح تحت شعار دينى من أجل أن يزداد الاقتناع بها على نحو عقائدى (٤٨) .

٣ — معظم القيم التي روجتها القيادة للسياسة الجديدة مثل الايمان والصبر والقضاء والقدر والتوكل والعون الالهى والحب ذو طابع سلبي . القصد منها اعداد الجماهير للتسليم بأى قرار سياسى يأتى من أعلى . كما تكشف هذه القيم عن علاقة فردية خالصة بين الانسان والله ، وليس منها ما يعبر عن علاقة اجتماعية بين الانسان والانسان . فهي أقرب الى العبادات منها الى المعاملات . وهذا هو الطابع العام الغالب على كل الايديولوجيات المحافظة ذات الطابع الصوفي الاخلاقي الباطنى الفردى . الهدف منها القضاء على الجوانب الاجتماعية فى الدين والابقاء على الجوانب الفردية . وبالتالي تتم البتضية بالعالم الخارجى (المجتمع) فى سبيل العالم الداخلى (الفرد)

(٤٨) اعطى Hudson أهمية خاصة على تصور كلفن للعلاقة بين

الانسان والله ، والانسان كخليفة ، والله كملك

R. Robertsons : The Sociological Interpretation of Religion, P. 174
Schocken, New York 1972.

م ١٦ — الدين والتمية القوية

وكان الاخلاق الفردية هو الحل للمآسى الاجتماعية(١٩) .

٤ — بالمقارنة باشتراكية المستنفات التي كان شعارها « شريعة العدل شريعة الله » لم تذكر القيادة السياسية الجديدة « شريعة العدل » كما أصبحت «شريعة الله» صورية خالصة(٥٠) . فاذا أشارت مثلا الى الزكاة كاجراء اجتماعى فى الاسلام وكفرض لتحقيق التكافل الاجتماعى ولتنمية الريف فانها تعنى المفروض الدينى أكثر من الاجراء الاجتماعى، ومن ثم حدث هذا الفصل بين الدين والقضية الاجتماعية ، وأصبح كل منهما ميدانا قائما بذاته لا رابط بينهما الا الاحسان والصدقة وفعل الخير للناس(٥١) .

٥ — وقفت القيادة السياسية ضد أى محاولة لاستعمال الدين

(٤٩) اذا كتبت ديموى فيبر فى « الاخلاق البروتستانتية وروح الرأسمالية » صحيحة تكون الاخلاق التي دعت لها القيادة السياسية فى السبعينات مشابهة للاخلاق عند كالفن : ملقاء ، والاختيار ، والزهى ، والتقوى قيم متشابهة فى كلتا الحالتين « ويبدو أن التقوى الخالصة مرتبطة بروح الرأسمالية وبنظرة انسانية عندما تجلبه بشكل العالم الاجتماعى » .

Glenski : the Religious factor P. 329, Doubleday, New York, 1971, R. H. Tawney : Religion and the Rise of Capitalism, Puritanism and society p. 165 — 75. N. A. L New York, 1954; N. I. Kitch : Capitalism and Reformation p. 151 — 62, Barnes & Noble, New York, 1967; N. Weber : L'Ethique Protestante et L'esprit du Capitalism, Plm, Paris, 1964.

د. حسن حنفي : الدين والرأسمالية . قضايا معاصرة ج ٢ فى فكرنا المعاصر ص ٢٧٣ — ٢٩٤ دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٧ .

(٥٠) صحيح أن هذا التفسير الباطنى للدين بدأ فى الستينات بعند هزيمة يونيو ١٩٦٧ ولكن على نحو مؤقت كما يحدث فى كل حضارة فى وقت الهزيمة ، داخليا أو خارجيا كالتصوف فى الاسلام «والمشيتانية» فى اليهودية.

(٥١) س ٥ ص ٨٢ — ٨٣ .

لصالح قضية العدالة الاجتماعية كما يفعل الثوار المسلمون أو لاجل المعارضة السياسية كما يفعل الاخوان المسلمون . وتصورت الدين على أنه شعائر خالصة لا شأن لها بالسياسة . كما بقت معظم الافكار الاشتراكية على مستوى الالفاظ . فما أسهل الزايدة على شعارات الستينات . فللقراء حق في أموال الاغنياء طالما أن هذا الحق لا يتجاوز مستوى الكلمات . أما الواقع فانه يتخذ مساراً مخالفاً في سياسة الانفتاح والاقتصاد الحر . والحقيقة أن العدالة الاجتماعية في الاسلام ليست فقط ايراد سلسلة من الحجج النصية عليها بل ما يحدث في الواقع بالفعل تطبيقاً لتوجيهات هذه النصوص (٥١) .

٦ — أصبح التمييز بين الاشتراكية (التي لم تعد توصف بأنها عربية أو علمية كما كان الحال في الستينات بل أنها ديمقراطية) والماركسية أحد مرتكزات النظام السياسي الجديد . فالماركسية كما تراها القيادة السياسية الجديدة تنكر الدين بالرغم من الادعاء بأن هذا الموقف الماركسي الاول قد تغير فيما بعد . ولكن لم يصدر حتى الآن أى قرار رسمي في هذا الموضوع لتأكيد هذا التبدل في الموقف (٥٢) !

(٥٢) الدين لدور العبادة والسياسة للمؤسسات السياسية . والدين أيضاً كما تراه القيادة السياسية في السبعينات ميدانه الفلسفة والتأمل وليس الممارسة السياسية والاجتماعية . أرادت القيادة السياسية تفرغ الدين من فاعليته ونشاطه لقطع الطريق على المعارضة السياسية بينما ويسرا . ولذلك اعتبرت الخبثى عدوها الاول .

(٥٣) ترى القيادة السياسية في السبعينات ان المعارضة السياسية واقعة تحت تأثير الماركسية المحددة . وقد رفض الشعب مثل هذه الافكار . السينة المحددة لانه شعب مؤمن . خطب الى الامة ٢٣ / ٢ / ١٩٧٧ ص ١٠ . خطب في مجلس الشعب ١١/٩/١٩٧٧ ص ١٥ خطب في الاتحاد الاشتراكي العربي مارس ١٩٧٦ ص ٧٦ خطب في مجلس الشعب ٣/٤/١٩٧٦ ص ٤٤ .

وفما أكثر الدراسات عن الماركسية والدين وكيف أن الدين يستخدم أحيانا « أفينا للشعب » كما أنه يكون أحيانا « صرخة المضطهدين » طبقا للاوضاع الاجتماعية واستخدامات السلطتين الدينية والسياسية له لصالح الاقلية ضد الاغلبية أم لصالح الاغلبية ضد الاقلية .

٧ — ظهرت الاخلاقيات « الابوية » لتكشف عن الطابع الاوتوقراطي للنظام مثل احترام رب الاسرة ، وكبير العائلة ، ورئيس الدولة ، وأستاذ الجامعة ، وامام المسجد ، والوزير المسؤول ، وخفير القرية ، وشرطى الطريق ... الخ . وكلهم يمثلون الصورة الابوية التى على كل انسان احترامها وطاعتها (٥٤) . والخروج عليهم خروج على التقاليد، ونقدم نيل من المؤسسات التى يمثلونها . ولذلك كانت « أخلاق القرية » أفضل من أخلاق المدينة ، وأخلاق الفلاح أقوم من أخلاق العامل ، والمطيع للسلطة أكثر صلاحية من المعارض لها .

٨ — أصبح العلم والايمان شعارا للدولة الحديثة . والحقيقة أن العلم مفهوم غريب فى أذهان الناس ، ويفسح المجال للتكنولوجيا

(٥٤) ترى القيادة السياسية فى المسيحية أن أفضل الانلام فيلم « وبالوالدين احسانا » حيث يعود فيه الابن ثابا الى الوالدين طالبا العفو والمغفرة لعصيته . واسموا فيلم أو جريدة أو حزب سياسى أو طلبة أو عمال أو نقابة صحفيين أو نقابة محامين .. الخ هو الذى يقوم بعملية النقد الاجتماعى . كل ثورة ضد السلطة عيب . وعلى كل صحفى ونائب وطالب وكاتب وسياسى ... الخ أن يتبع القيم التطبيقية مثل احترام السلطة وطاعتها والا خضع سلوكه لقانون العيب . وطالبت القيادة السياسية من مجلس الشعب اصدار « قانون العيب » وتكوين لجنة برلمانية للقيم لفرض سلوك النواب الذين ينتقدون أو يعارضون وكان أخلاق الشعب هى أخلاق القبول وليست أخلاق الرفض .

الغربية • واستيراد التكنولوجيا يشابه استيراد البضائع الكمالية واستيراد أنماط الاستهلاك الغربى كما بدت فى سياسة الانفتاح • والايمان قيمة تقليدية تقبلها الجماهير على الاطلاق وتجعلها مطيعة طيعة ، مستعدة لقبول ما تعطيه لها أية سلطة خارجية ، الغرب أو السلطة السياسية أو الارادة الالهية • ويستعمل الايمان هنا كباب خلفى يدخل منه التغريب (وما يتعلق به من رأسمالية واستعمار) والتسلط • والحقيقة أن الايمان بهذا المفهوم التقليدى لا يساعد الشعب على النضال من أجل التغير الاجتماعى أو على الابداع من أجل خلق علومه الخاصة المرتبطة بقضايا الوطنيه (٥٥) •

وبينما استعملت القيادة السياسية فى الستينات حججا عقلية تعتمد على سلطة العقل وحده استعملت القيادة السياسية فى السبعينات حججا نصية تعتمد على سلطة الكتاب • كذلك ظهرت النصوص الدينية فى خطب القيادة السياسية الجديدة أكثر من ظهورها فى خطب القيادة السياسية السابقة • وكانت هذه النصوص تقوم بوظيفة التحليل الاجتماعى والاقتصادى فى الخطابة السياسية • وقد تم استبعاد الاحصائيات حتى لا تعكس الصورة الفعلية لسوء توزيع الثروة • وبينما تنتج النصوص الدينية عادة نحو المشاعر الدينية تريبفا للوعى فان التحليل الاجتماعى السياسى القائم على المادة الاحصائية غالبا

(٥٥) لذلك سهل اتهام اى معارضة سياسية بنقص الايمان وبالإلحاد وبالعبادة للاتحاد السوفيتى • والايمان هو قبول الارادة الالهية اى استحالة المعارضة • والحقيقة أن تصور القيادة السياسية فى الستينات لارادة التغير قد يكون المضمون الحقيقى للايمان بلا نفاق •

ما يتجه الى العقل توعية للجماهير (٥٦) •

وعلى هذا فان استخدام القيادة السياسية للدين كاجراء دفاعى سواء للدفاع عن المساواة الاجتماعية ضد الرجعية العربية فى الستينات أو للدفاع عن اللامساواة الاجتماعية ضد المعارضة السياسية فى السبعينات كان فى حقيقة الامر دعاية سياسية فى أجهزة الاعلام لاقتناع الجماهير بمشروعية قرارات السلطة السياسية أو بمشروعية وجودها ذاته وليس كعامل مؤثر تأثيرا مباشرا فى توزيع الدخل القومى •

ثالثا : المؤسسة الدينية واستخدام الدين لتبرير قرارات القيادة السياسية :

المؤسسات الدينية والعلمانية فى العالم العربى والاسلامى باستثناء ايران والدولة الشيعية ، جزء من الدولة • فالعلماء والكتاب والاساتذة والصحفيون والفنانون ... الخ موظفون فى الدولة • لم تكن المؤسسات مستقلة بل كانت تتبع السلطة السياسية وتبرر قراراتها الاجتماعية والسياسية (٥٧) • وهذا اقرار بواقع تاريخى سياسى

(٥٦) اعتادت الخطب السياسية فى السبعينات أن تنتهى بآيات قرآنية تفيد معنى التواضع واحتمال الخطأ ، وتسال الله العون والهداية وتذكر معنى زوال الحياء وفناء الدنيا ... الخ تمثلا للجماهير وطلباً للثقة • والحقيقة أن مظاهر والفاظ التواضع هذه إنما تكشف عن رغبة دقيقة للسيطرة والحسب بالعظمة والغرور •

(٥٧) « ان اتجاه الاسرة الحاكمة أو الحكم الفردى سواء كان سنيا أو خارجيا كان دائما وفى كل مكان عاملا محددا للعلاقة بين الدين والدولة فى الاسلام » •

J. Wach : Sociology of Religion P. 306, University of Chicago Press, Chicago, 1967.

اجتماعى وليس حكما على أصل الشرع الذى أعطى الاستقلال الكامل للسلطة القضائية وعدم جواز عزل قاضى القضاة بعد تعيينه .

وقد نفت القيادة السياسية فى الستينات والسبعينات على حد سواء علنا تدخلها فى شؤون رجال الدين . ومع ذلك لم يكن الامر كذلك بالفعل . ففى الستينات أصدر الأزهر فتوى ضد قاسم فى العراق متهما اياه بالالحاد . كما أصدر فقهاء العراق فتوى بمضادة ضد فقهاء مصر ! وسواء أصدر رجال الدين هنا أو هناك هذه الفتوى بناء على طلب السلطة السياسية أو بمبادرتهم الخاصة فالنتيجة واحدة وهى أنهم يسيرون فى ركاب السلطة السياسية ويعملون على تبرير قراراتها (٥٨) .

وقد استخدمت المؤسسات الدينية فى الستينات الدين من أجل الدفاع عن الاشتراكية (٥٩) . كما أدخلت المؤسسات العلمانية مثل

» فى العالم الإسلامى يأتى تهديد الاوضاع المستقلة للدين من الحكومة « وتسود الحكومة الآن ... هذه المؤسسة ..

Smith : Op. Cit. P. 204.

الدينية (الأزهر) . فهو فى الحقيقة آلة طبيعة فى يد الحكومة وعاجز عن ان يقوم بأى فعل مستقل كجماعة ضاغطة لها مصالحها الخاصة «

Smith : Op. Cit. P. 129 — 30.

(٥٨) وزير الاوقاف ، شيخ الأزهر ، رئيس مجمع البحوث الإسلامية ، السكرتير العام لل مؤتمر الإسلامى ، أئمة المساجد ، وزير الاعلام ، رئيس هيئة الاذاعة والتلفزيون ، رؤساء تحرير الصحف والصحفيون ، رؤساء الجامعات ورئيس الحزب الحاكم ، كل هؤلاء موظفين فى الدولة .

(٥٩) « وقد شعر مشايخ جامعة الأزهر حديث بآن عليهم الإسراع باصدار فتاوى لبيان الشرعية الإسلامية لبعض سياسات ناصر الثورية «

D. E. Smith, Op. Cit. P. 43.

الجامعات والمؤسسات السياسية والجمعيات العلمية ومراكز الأبحاث
... الخ الذين في برامجها التعليمية ونشاطاتها الثقافية لاثبات الطابع
التقدمي للإسلام وبيان الجوانب الاجتماعية فيه .

فقد أقر مجمع البحوث الإسلامية وضع حد أقصى للملكية في
الإسلام . وأعطى رئيس الدولة الحق في التأميم عندما تصبح الملكية
الفردية ضد المصالح العامة بناء على عدة مبررات منها : تحريم
الإسلام الملكية المطلقة ، ومصادرتها لأموال المعتوه والابله . ولكل من
يسئ استعمال الثروة ، وتحريم الإسلام ملكية الأرض دون استغلالها ،
وتحريمه تجميع الملكيات الكبيرة في أيدي القلة من الملاك وترك الأغلبية
من الفلاحين المعدمين بلا أرض كأجراء زراعيين ، وتحريم الإسلام
تكديس الأموال في أيدي القلة تفادياً لمخاطر الاحتكار والاستغلال ،
وضرورة رد الأموال المقتسبة لأصحابها الحقيقيين . ولا تجب على
الدولة مصادرتها ، وحق السلطة السياسية في فرض ضرائب على
الاغنياء للصالح العام (١٠) .

ونشر المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية مؤلفات كثيرة للدفاع
عن اشتراكية الستينات على أسس إسلامية . كما نشر « الميثاق
الوطني » في أحد أعداد سلسلة «دراسات وبحوث إسلامية » وكأنه

« وقد كانت هذه فتوى محمود شلتوت « الاشتراكية والإسلام »
فقد ربط الأظهر نفسه دائماً بسياسات الحكومة القذافي . فالاشتراكية
الإسلامية مطابقة مع الشريعة الإسلامية » .

K. H. Karpat : Political and social Thought in the contemporary
Middle East, p. 129 — 32, Praeger, New York, 1968.

١٠. (١٠٠) : الأهرام ، ١٠/٣/١٩٦٤ ، ٦/٤/١٩٦٤ .

وثيقة اسلامية أصيلة . كما نشرت عدة كتيبات تأخذ شعارات اشتراكية الستينيات عناوين لها مثل « نداء الميثاق الوطني نداء الاسلام » ، « شريعة العدل شريعة الله » . كما صدرت دراسات أخرى تعرض الافكار الاسلامية حول المساواة ووسائل محاربة الجوع (١١) . كما نشر المجلس كتابا اسلامية عن القومية العربية التي يظهر فيها الاسلام كدعامتها الاساسية (١٢) .

ووزعت وزارة الاوقاف على كل خطباء المساجد خطب الجمعة وموضوعها الاشتراكية في الاسلام ، ومفاهيم العدالة الاجتماعية والمساواة . ونشرت سلسلتان « مكتبة الامام » ، « زاد الخطيب » لاعطاء نماذج موحدة لخطب الجمعة حول الموضوعات الاجتماعية في الاسلام مثل العدالة الاجتماعية والمساواة في الاسلام ، وتقديس العمل في الاسلام ، وحقوق العمال في الاسلام ، والقيم الاجتماعية في الاسلام ، وتحذير الاسلام من زيادة الاستهلاك .

وأنشأ الاتحاد الاشتراكي العربي مكتبا خاصا للشؤون الدينية للقيام بحملة دعائية حول موضوع الاسلام والاشتراكية ولل هجوم على

(١١) وهناك بعض المؤلفات الأخرى مثل : دراسات في الاسلام ، الاسلام والنظم الاقتصادية ، الاشتراكية في الاسلام والاشتراكية في الغرب ، الربا بين الاقتصاد والدين ، مجتمعنا الجديد والشريعة الاسلامية ، المفرد في المجتمع الانفسى ، حدود الملكية الخاصة في الاسلام ، الاسلام والتحرر من الجوع ، المنهج الاسلامية في الاقتصاد والتوفير .

(١٢) بعض هذه المؤلفات مثل القومية العربية في الاطار الاسلامي والواقع العربي ، التكافل والتضامن الاجتماعى في الاسلام ، فلسفة الحرية في الاسلام ، اثر الشريعة الاسلامية في الوحدة العربية ، الحرية عند العرب ، العمل في « الميثاق » ، الاسلام نظم انفسى .

الرجعية العربية وكشف استخدامها للدين لاستغلال الجماهير العربية .
وعقد المكتب اجتماعات دورية مع العلماء وأئمة المساجد ومفتيها
لاعطائهم توجيهات أيديولوجية لتبليغها الى المصلين . كما نظم المكتب
عدة محاضرات وندوات حول الاسلام والاشتراكية . ونشرت المجلة
الاسبوعية « الاشتراكي » التي كانت تصدر في ذلك الوقت عدة مقالات
عن الدين والاشتراكية والرد على التفسير الرجعي للاسلام . كما
تضمنت الكتيبات التي يصدرها الاتحاد العربي الاشتراكي لتثقيف
أعضاء منظمة الشباب في دوراتهم التدريبية عدة فقرات حول الطلاب
التقدمي للاسلام مماثلة للفقرات التي وردت في « الميثاق الوطني »
حول الدين والتقدم بوجه عام .

وقد انضمت المؤسسات العلمانية الى الحركة بل وانفصلت
المؤسسات الدينية ذاتها . فقد أدخلت الجامعات مادة « الاشتراكية
العربية » ضمن مقرراتها ب عناوين مختلفة مثل « ثورة ٢٣ يوليو » ،
« القومية العربية » ، « الاشتراكية العربية » ، « المقرر القومي » .
وأصبحت وسيلة لتأليف كتب جامعية توزع بالآلاف ويكسب من ورائها
الاساتذة ألافاً أخرى . كما نلّس أساتذة الجامعات رجال الدين ،
وألّفوا في موضوع « الاسلام والماركسية » (١٦) . عمل الاساتذة
والعلماء معا لخدمة السلطة السياسية ، وتناسوا خلافاتهم القديمة
حول التحديث والعلمانية . وقد نشرت معظم المجلات الشهرية التي
تصدرها وزارة الثقافة ووزارة الاوقاف مقالات عدة في أعداد خاصة

(١٦) محمد عرفة (عضو هيئة كبار العلماء) الاسلام او الشيوعية ؟ .

عن «الاسلام والاشتراكية» (١٤) • وقد تابع كل الكتاب القيادة السياسية في الدفاع عن الاشتراكية والهجوم على خصومها • وصدرت عدة كتب دعائية بعد ١٩٦٢ عن «الاسلام والاشتراكية» يكرر كل منها الآخر وتتفذا لسياسة الدولة (١٥) • ولا يكاد يخلو كتاب واحد عن الاشتراكية الا وفيه فصل عن الاشتراكية الاسلامية أو عن الاسس الاشتراكية في التراث الروحي الاسلامي (١٦) • وقد كان الهدف من كل

(٦٤) نؤاد زكريا : الاشتراكية والقيم الروحية ، الفكر المعاصر ، اكتوبر ١٩٦٩ • احمد مباس صالح : اليقين واليسار في الاسلام ، الكتاب . فوزي منصور : التفسير الاسلامي للاسلام ، لطبقت اجتماعية في الاسلام ، الطليعة ، محمد احمد خلف الله : الديمقراطية في الشريعة الاسلامية ، الطليعة • المحنى : الاشتراكية الاسلامية ، مجلة الازهر ، نوفمبر ١٩٦١ • الشرياصى : النظام الضريبي في الاسلام ، مجلة الازهر ، العدد ١٢/١٩٦٢ ، العدد ١/١٩٦٣ ، الاسلام دين المساواة ، لواء الاسلام ، ١١/١٩٦٢ • الرافعى : الاشتراكية الاسلامية ، نور الاسلام ١٢/١٩٦٢ ، ١١/١٩٦٣ ، المصرى : الاقتصاد الاسلامى ، منبر الاسلام ١٢/١٩٦٣ ، الطنطاوى : الاشتراكية في الاسلام منبر الاسلام ١٢/١٩٦٢ ، البهى الخولى : الاسلام والتضامن الاجتماعى ٦/١٩٦٢ ، كمال ابو المجد : المعنى التامى في الاسلام ، منبر الاسلام ٦/١٩٦٢ • غالب : الاسلام ومبادئ التنظيم الاجتماعى ، ١٢/١٩٦٢ ، الجندى : العلاقة بين العنف والايمن في الاسلام ، منبر الاسلام ٢/١٩٧٤ •

(٦٥) الدورى : المنهج الاشتراكي في دعوة الاسلام ، ١٩٦٣ • احمد فراج : الاسلام دين الاشتراكية ١٩٦١ ، عبد المجد سعيد : الاسلام والمصادر العقلية للاشتراكية العربية ، ١٩٦٢ ، عبد الرحمن الشرفاوى : المبادئ الاشتراكية في الاسلام ، الهشرى : مع الدين من أجل الاشتراكية ، ١٩٦٩ •

(٦٦) نوال السعداوى : الاشتراكية العربية والثورة الاشتراكية ، الاشتراكية الاسلامية ص ٢١ — ٣٩ • يحيى هويدى : الفلسفة في الميثاق ص ١١٩ — ١٣٠ ، عبد الرحمن نصير : العدالة الاجتماعية والدين والاخلاق ص ١٢ — ١٥ •

هذه الكتابات أضفاء الشرعية على عمليات التغير الاجتماعي (٢٧) .

وقد شاركت أجهزة الاعلام في هذه الحملة . فقد أذيعت عدة برامج في الاذاعة والتلفزيون عن موضوع « الاسلام والاشتراكية » وخصصت الصحف اليومية في صفحاتها الدينية يوم الجمعة عدة مقالات عن العدالة الاجتماعية والمساواة في الاسلام . وكانت المناسبات الدينية مثل الميدين ورأس السنة الهجرية ومولد آل البيت والاولياء مناسبات رائعة لدح السلوك الاشتراكي الذي ضربه الاولياء ! كما ألف الادباء عدة مسرحيات وقصص وروايات وقصائد حول الصراع بين الاغنياء والفقراء . كما شجدا معظم الفنانين والفنانات بأغاني وطنية واجتماعية حول الاشتراكية وانجازاتها وحقوق العمال والفلاحين (٢٨) .

وقد لعبت المؤسسات الدينية والعلمانية في السبعينات نفس

(٢٧) « كان الدافع على كثير من هذه الكتابات حول « الاسلام والاشتراكية » اعتبارات دفاعية ، والرغبة في اثناء القاريء بان كل الافكار النافعة الحديثة موجودة سلفا في القرآن . كانت معظم هذه الدراسات اذن سطحية من الناحية النظرية ، تهمل الى اضعاف الشرعية على التقليد وليس على التغير مثل القول بان نبي الاسلام كان اكبر اشتراكي عرفه العالم . لم يطلق على اتباعه لفظ التلاميذ أو التابعين بل الاصحاب أي الرفاق » .

D. E. Smith : Op. Cit. P. 227 cited in W. C. Smith : Modern Islam in India, Social Analysis P. 105.

(٢٨) كتب بعض مشاهير الكتاب المسرحيين مثل نعمان عاشور « الناس اللي فوق » « الناس اللي تحت » . وكتب يوسف ادريس « الفرانير » ، ونجيب محفوظ « اللص والكلاب » ، « السمان والخریف » . وقد عرف عبد الحليم حافظ بأغنيته عن الاشتراكية بأنه « مغني الثورة » كما صور بعض الشعراء مظاهر الفقر في مصر مثل صلاح عبد الصبور « الناس في بلادى » ، عبد المعطي حجازي « مدينة بلا قلب » .

الدور ولكن بصورة أقل مما لعبته في الستينات. لعدة أسباب (٢١٩) .
الاول أن القيادة السياسية في السبعينات لم تكن في حاجة الى أي
تبرير ديني لهذا التراجع التدريجي عن اشتراكية الستينات نظرا
لان الطبقة الحاكمة كانت تجد في مصالحها الاقتصادية والسياسية
التي تدعمها الولايات المتحدة الامريكية والشركات المتعددة الجنسيات
أفضل دعامة لها . والدعامة المادية في النهاية أرسخ بكثير وأقوى
من الحملات الدعائية المنظمة التي لم تستطع بالرغم من شدتها وعلو
صوتها وملا ملايين من المصنفات ترويجا لها حماية اشتراكية الستينات
بعد التراجع التدريجي عنها بفعل تغير القيادة انسياسية . والثاني ،
أن النظام السياسي في السبعينات لم يكن له نفس القدر من التنظير
الايدولوجي الذي كان للاشتراكية في الستينات (٢٢٠) . وبالتالي كان
من الصعب على المؤسسات الدينية والعلمانية في السبعينات الدفاع عن
نظام سياسي لا يقوم أساسا على دعائم ايدولوجية بل على مصالح
الطبقات الاجتماعية الحاكمة . اذ يحتاج الدفاع النظري الى نسق
من الافكار والعقائد يمكن فهمها وإيجاد منطقها ومبرراتها حتى يمكن
الدفاع عنها ، وبها قدر كاف من الصدق الفكري والتعبير عن مصالح
الامة . والثالث ، لم يجد النظام السياسي في السبعينات العدد الكافي

(٢١٩) ساهم عديد من هؤلاء الكتاب في عملية التراجع عن الخط
الاشتراكي في الستينات الى السبعينات ودافعوا عن النظام السياسي
الجديد بعد أن كلوا من أعمدة النظام السياسي السابق . وموظفو الدولة
على استعداد دائم لتبرير قراراتها لاسباب تتعلق بثقة العيش .

(٢٢٠) مثل الاشتراكية العزيمية ، عدم الاحتياز ، انقضاء على الاستعمار ،
مناهضة الصهيونية . . . الخ .

من التابعين السياسيين له كما كان الحال في المستنبات بل وجد مهنيين وموظفين ورجال أعمال وأصحاب مصالح فعلية ومستفيدين من النظام القائم . لم يجد العدد الكافي من المنظرين السياسيين بعد أن ابتعدت معظم التيارات السياسية الأساسية وانزوت عن المشاركة في تدعيم النظام القائم سواء من الناصريين أو الماركسيين أو الليبراليين أو الاسلاميين .

ولذلك طلب من أساتذة الجامعات رسميا المساهمة في وضع عقيدة اشتراكية جديدة فأصدروا وثيقتين (٧١) . الاولى ، أصبح الدين فيها الدعامة الأساسية للايديولوجية الجديدة في مقابل أيديولوجية الستينات التي عبر عنها « الميثاق الوطني » . كما أصبح على الأقل على مستوى الالفاظ المصدر الرئيسي في التشريع في النظام الاجتماعي . وقد حاولت الوثيقتان صياغة نظرية التوازن باعتبارها العنصر الرئيسي في أيديولوجية الحزب الحاكم ، أولا حزب الوسط أو حزب مصر ، وأخيرا الحزب الوطني الديمقراطي . ويقع هذا التوازن بين الفرد والمجتمع ، بين القيم المادية والقيم الروحية ، بين الدنيا والآخرة ، وأخيرا بين العلم والايمان . والايمان في النهاية هو القادر على حفظ هذا التوازن في شتى مظاهره (٧٢) .

والحقيقة أن مفهوم التوازن مناقض تماما لمفاهيم التصول

(٧١) « الاشتراكية الديمقراطية » ، المجلس الاعلى للجامعات ، (الكتاب الاخضر) يوليو ١٩٧٧ ، اشتراكيتنا الديمقراطية وإيديولوجية ثورة ١٥ مايو (الكتاب الابيض) يوليو ١٩٧٨ .

(٧٢) اشتراكيتنا الديمقراطية ، مطبع جامعة القاهرة ص ١ — ٧ .

الاشتراكي والصراع الطبقي • يحدث التوازن بين جانبيين عندما يكون لهما نفس الثقل ، وهو ما لا يحدث الا في المجتمعات الطوباوية • انما الهدف من ايدولوجية التوازن هو الحفاظ على الوضع القائم الذى يقوم على عدم التوازن بين مصالح الطبقات باسم الدين • وبالرغم من استعمال عشرات من النصوص الدينية لتأييد مفاهيم التوازن والوسط والتوسط والاعتدال الا أنها تستعمل كلها كستار دينى على سوء توزيع الدخل القومى والثروة الوطنية • وكل محاولة لتحقيق المساواة والعدالة الاجتماعية فانها توصف بانها فناهضة للدين •

وفي الوثيقة الثانية « الاشتراكية الديمقراطية » يظهر نفس التصور القانونى للدين • اذ يسمح بوضع قيود على الملكية تضعها الدولة من أجل الصالح العام • فقد اتفق جمهور الفقهاء على نظرية « الاستخلاف » التى تعنى بمصطلحات العصر أن الملكية وظيفة اجتماعية • الله يملك كل شئ • والانسان مستخلف فيه • للانسان حق الاستعمال والتصرف والاستثمار ولكن ليس له حق سوء التصرف والاستغلال أو الاحتكار • يقوم النظام الاسلامى على التكافل ، ويعطى الضمان الاجتماعى لكل مؤمن • وللفقراء حق فى أموال الأغنياء (٣٢) • وقد يذكر لئلا هذه الايدولوجية بعض المحاسن على مستوى الفقه النظرى ولكن المشكلة هو فى تعارضها مع السياسات المنفذة بالفعل مثل الاقتصاد الحر وسياسة الانفتاح • وبالتالي ظل الدفاع الدينى عن التكامل الاجتماعى لفظيا دون أى أثر على عملية اصدار القرار • وكانت وظيفته مجرد اعطاء الستار الدينى لسياسات

اجتماعية مضادة (٧٤) •

وقد ظهرت معتقدات الطبقة العليا في كلتا الوثيقتين • فمثلا تحولت أخلاقيات العمل في الستينات الى أخلاقيات الطبقة المترفة في السبعينات • فبالرغم من أن العمل حق مقدس فإنه لم يعتبر المصدر الوحيد للدخل • اذ يمكن الحصول على الثروة من العمل ولكن العمل ليس هو المصدر الوحيد للثروة • فالانسان ليس في حاجة لان يعمل ليعيش • وكان النظرية هنا تفسح المجال للرشاوى والعمولات والمضاربات وجميع أنواع المفسد والكسب غير المشروع كمصادر شرعية للدخل • كما تسمح بتكوين رأس المال الطفيلي في الطبقات العليا والمتوسطة (٧٥) •

ولم تدافع المؤسسات الدينية والعلمانية عن سياسة الانفتاح في

(٧٤) مثلا : اولوية القطاع العام ، الغاء الدعم عن المواد الغذائية ، حرية التصدير والاستيراد ، رفع الحراسات عن ملك الارضى السابقين ، واعادة البورصة وسوق الاوراق المالية الخ .

(٧٥) الاشتراكية الديمقراطية من ٧٧ ، اشتراكيتنا الديمقراطية من ٢٨ ، واثناء انتفاضة يناير ١٩٧٧ التي وصفتها القيادة السياسية بأنها انتفاضة « حرمة » وليس انتفاضة شعبية ، وفي ليالى منع التجول الثلاث ، التي وزير الاوقاف الشيخ احمد متولى الشعراوي في الراديو والتليفزيون خطبة ذات دلالة كبيرة ، وهو شخصيته تلفزيونية رئيسية ، متوجها بالبيض ، وباحية طويلة ، وبحركات مسرحية ، مبررا رفع الاسعار الذي كان السبب المباشر لانتفاضة الشعب . فالطبيب يصف الدواء للمريض ، وكذلك الحكومة ترفع الاسعار للشعب وكلاهما يبغي الشفاء . كما اذاع التليفزيون في اول ليلة لمنع التجول مسرحيته « مدرسة المشاعين » واصفا الطلبة بالحق والغباء الذين يشرون على اسلحتهم .

السبعينات لعدة أسباب • الاول ، أنه لم يكن من السهل التغاضي عن الجانب الاجتماعي في الاسلام ولوى الحقائق والنصوص الدائمة على اشتراكية الاسلام • والثاني ، أنه لم تكن هناك هجمات من الخارج ضد القيادة السياسية الجديدة تستخدم الدين ضد سياسات الاقتصاد الحر وبالتالي لم تنشأ الحاجة الى الرأى المضاد واستخدام نفس السلاح كما كان الامر في الستينات (٧١) • والثالث ، أن سياسة الانفتاح كانت تجد من يدافع عنها داخل البناء الاجتماعي ذاته وفي التركيب الطبقي للمجتمع دون ما حاجة الى سلاح نظري عقائدي والتعويه لدى الناس بالدعاية والاعلان والدخول في مفارك عقائدية لا يأتي منها كسب ، والوقت هو المال (٧٢) •

ومع ذلك ، قامت أجهزة الاعلان بشن حملة دعائية تعد الشعب بالرخاء في ١٩٨٠ م في ١٩٨٢ ثم في ١٩٨٥ وبانتهاء الازمة الاقتصادية كلية عام ٢٠٠٠ ، وبدأ الحديث عن مصر عام ٢٠٠٠ • حينئذ تصبح مصر قطعة من الولايات المتحدة الامريكية ، بعد الثورة الفخراء ، ومشروعات الامن الغذائي ، وتعمير الصحارى ، واستصلاح الاراضى ، وانشاء المدن الجديدة ، وتعمير السواحل شرقا وشمالا ، ورسم

(٧٦) لم تستعمل الدول العربية المحلظة الدين ضد القيادة السياسية في السبعينات كما فعلت في الستينات لانها كانت تقوم على نظام الاقتصاد الحر . كما أن البلاد العربية التقدمية لم تستعمل الدين بعد ارتداد القيادة السياسية في السبعينات لانها كانت نظما علمية .

(٧٧) اليسار الدينى في مصر حتى الآن غير مرئى ، وله دور صغير جدا داخل احزاب المعارضة والكتباته للحركة ضئيلة للغاية .

م ١٧ — العين والتنمية القومية

خريطة جديدة لمر ! كل ذلك أشبه بخط سحرية تحقق هذه الوعود .
هذا الخلاص الاقتصادي في المستقبل يعتمد على الخلاص الديني ،
الامل في المستقبل في حياة وفي عالم أفضل (٧٨) . وقد لامت زيارة نيكسون
الى مصر في ١٩٧٤ ومبادرة السلام في ١٩٧٧ حماسا شديدا كمؤشرين
للخلاص القريب بالوفرة والرخاء . ثم استيقظ الشعب من أحلامه
وواجه أزمته الاقتصادية وثار على غلاء الاسعار كما صدرت في يناير
١٩٧٧ .

كما أصدرت بعض المؤسسات السياسية بعض التشريعات تعتمد
في الظاهر على الدين كعامل اجتماعي مسكن مثل قانون العقوبات ، ولم
يكن الهدف منه الدفاع عن الدين بقدر إيقاف عمليات التخدير
الاجتماعي (٧٩) . وقامت اللجان في مجلس الشعب لتقنين الشريعة
الاسلامية ابتداء من تحريم الخمر على المصريين وحدهم دون السياح
الاجانب بما فيهم الاخوة العرب وفي شهر رمضان وحده دون باقي
شهور السنة ! وحد الزاني ، وحد القاذف ، وحد قاطع الطريق ، وحد
الردة ، وحد تارك الصلاة والصيام . كلها حدود رادعة القصد من سننها

(٧٨) وهذا معروف في علم الاجتماع الديني باسم « دين مركب البضاعة »
انظر د. حسن حنفي . الحوار الديني والورة ص ٣٢٥ — ٢٣٠ مكتبة
الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٧٧ (بالانجليزية) .

(٧٩) كان تطبيق الشريعة الاسلامية في ١٩٧٦ . أحد التوجيهات
الرئيسية لكل المؤسسات للعمل على تنفيذه . وقد ناقش مجلس الامة
القانون الجنائي في الاسلام وفي مقدمته قطع يد السارق ، وتحريم الخمر .
كما وافق مجلس الدولة في ١٩٧٧/٨/٦ على قانون الردة وعقوبة المخالف
فيه أما الاعدام او عشر سنوات من السجن في حالة الردة المتكررة بعد
التوبة .

خضار طاقات الشعب ومنعه من الحركة خشية أن تتحول طاقاته لصالح القضية الاجتماعية •

رابعا : ثقافة الجماهير كاستمرار تاريخي متشابه للأمل والامساواة:

بالرغم من وجود اختلاف كبير واضح بين القيادة الثورية في الستينات والقيادة التقليدية في السبعينات فان هذا الفرق يبدو أكثر ظهوراً على مستوى المؤسسات الدينية •

وبالرغم من أنها في كلتا الحالتين أدت نفس الوظيفة وهو الدفاع عن القرارات السياسية الا أن الاختلاف بينها كان في درجة الالتزام والحماس والاقتناع (بدرجة أقل في السبعينات عنها في الستينات) • أما على مستوى ثقافة الجماهير فلم يحدث الا تغيير طفيف • فقد ظلت ثقافة الجماهير كما كانت عليه منذ ألف عام استمرارا تاريخيا تقليديا لم يتغير • وقد تم استخدامه أيضا من القيادين السياسيتين في الستينات والسبعينات على حد سواء لتجنيد الجماهير تأييدا للسياسات المتبعة في كلا المهدين •

وقد كان اللجوء الى ثقافة الجماهير نتيجة طبيعية لنوعية المجتمعات التقليدية • فالدين فيها تراث شعبي له فاعليته ، يسهل استخدامه لنزع عقائد جديدة في الجماهير • وهو في البلاد النامية يلعب نفس الدور الذي تلعبه الايديولوجيات السياسية في البلاد المتقدمة • ثقافة الجماهير هي القنوات الطبيعية الموصلة بين القيادة والجماهير فيما وراء الأحزاب السياسية والمؤسسات الدستورية • ومن هنا أتت أهمية الخطابة السياسية في التأثير على الجماهير وتغيير مسارها من اتجاه الى اتجاه مضاد في يوم وليلة •

ولم تلجأ القيادة السياسية في الستينات الى استخدام ثقافة الجماهير كما فعلت القيادة السياسية الجديدة في السبعينات لعدة أسباب أهمها :

١ — كان للقيادة السياسية في الستينات طابع الزعامة « الكاريسمية » للتعبير عن آمال الجماهير ولتلبية احتياجاتها ، وكانت على اتصال مباشر بالجماهير تعبر عن مصالحها وتدافع عن كيانها . ولكن القيادة السياسية في السبعينات لم يكن لها نفس طابع الزعامة « الكاريسمية » حتى بعد حرب أكتوبر ١٩٧٣ . وبالتالي كانت في حاجة الى اقتناع الجماهير بقيادتها بعد استبعاد أنصار القيادة السياسية السابقة في مايو ١٩٧١ . كانت في حاجة الى اضافة الشرعية عليها فاتجهت نحو ثقافة الجماهير تجد فيها مطلبها . ولا كان الدين يمثل تيارا أساسيا في ثقافة الجماهير فان اللجوء اليه كن أسرع وسيلة للايماء والاقتناع .

٢ — لم تكن القيادة السياسية في الستينات في حاجة الى تقوية نظامها دفاعا عن ذاتها وهجوما على المعارضة السياسية باستعمال ثقافة الجماهير . كانت قوتها نابعة من شخصيتها التاريخية ومن قيادتها للعمل الوطني منذ ١٩٥٢ ومن زعامتها الثورية ومن جماهيرها العربية ومن تأييدها الشعبي (٨٠) . وعلى العكس من ذلك لم تكن القيادة السياسية في السبعينات بنفس الدرجة من القوة . فقد أتت بعد انقلاب صامت في السلطة في مايو ١٩٧١ بعد أن كانت معظم أجهزة

(٨٠) كما ظهر في لضعف لحظاته مثلا في ١/ ١٠ يونيو ١٩٦٧ .

الدولة في أيدي الناصريين : الجيش ، والبوليس ، والمخابرات العامة ، والاتحاد الاشتراكي العربي ، والتنظيم الطليعى ، وأجهزة الاعلام ، وبالتالي لم يعد أمامها الا استعمال ثقافة الجماهير للحصول على التأييد الشعبى لها .

٣ — كانت الاهداف القومية للقيادة السياسية في الستينات ، الحرية والاشتراكية والوحدة ، معبرة عن آمال الجماهير دون أدنى حاجة الى اقناع الناس بها . كانت الجماهير شغوفة بالحرية والعدالة الاجتماعية . ولكن القيادة السياسية في السبعينات لم تضع لنفسها نفس الاهداف القومية ومن ثم كان عليها أن تحتذب الجماهير بشيء آخر . فلجأت الى الديمقراطية حجر العثرة في النظام السابق . وحقت بعض التقدم أولا بالافراج عن المسجونين السياسيين وعدم الاخذ بالشبهات ولكنها كانت ديمقراطية صورية او ديمقراطية « ذات أنياب » وأصبح لها في النهاية نفس الطابع التسلطى الذى كان للقيادة السياسية السابقة مع اختلاف الاسلوب والمنهج اما بالاعتماد على أجهزة القمع أو بالاعتماد على القوانين والاستفتاءات الشعبية . وبعد أن حدث التراجع التدريجى عن الاشتراكية والتفريط الى سياسة الانفتاح واقتصاد السوق الحر احتاجت هذه التحولات الى مبررات لاقتناع الجماهير لحشد تأييدها أو على الأقل قبولها لها . ومن ثم كان اللجوء الى ثقافة الجماهير أمرا لايد منه .

٤ — كان نضال القيادة السياسية في الستينات من أجل الاشتراكية يتم خارج مصر ضد الرجعية العربية الممثلة في الملوك والأمراء . ولم تكن بحاجة الى التوجه الى الشعب المصرى في الدائل الذى كان يوافق على النظام الاشتراكى ويؤيده . وعلى العكس من ذلك كانت

معركة القيادة السياسية في السبعينات اقناع الشعب المصرى بشرعية قيادتها وبسياساتها الجديدة الداخلية والخارجية . ولا كانت الجماهير أمية سياسيا لجأت القيادة السياسية الجديدة الى أنساق القيم التقليدية كقنوتات تعبر من خلالها عن مشروعاتها السياسية .

هـ — كان من السهل على القيادة السياسية في الستينات التعبير عن أفكارها السياسية للجماهير . فقد كان من السهل فهمها وقبولها . وعلى العكس من ذلك فقد كانت القيادة السياسية الجديدة في السبعينات في حاجة الى جهد كبير لاقتناع الشعب بالتحول عن اشتراكية الستينات ، وبداية سياسة الإنفتاح ، وحصر المعارضة وعزلها عن الشعب ، ومنع ظهور قيادات سياسية شعبية تلقائية . تواصل سياسة الستينات .

وهذا لا يعنى أن القيادة السياسية في الستينات لم تلجأ الى ثقافة الجماهير على الإطلاق . فالحقيقة أنها منذ هزيمة يونيو ١٩٦٧ لجأت الى ثلاث مفاهيم رئيسية مستمدة من ثقافة الجماهير وهى : الدين ، والايمان ، والقضاء والقدر . فقد أرادت أن تجعل الشعب يمتص بسهولة الهزيمة المروعة التى لحقت به وأن تبحث فيه الثقة بنصر قريب وسريع . كانت تبحث عن تأييد داخلى معنوى ضد العدو الخارجى ، اسرائيل ، ولم تستعمل هذه المقولات الدينية لمعالجة المشاكل الداخلية مثل توزيع الدخل . ولا يرجع السبب في لجوء القيادة السياسية في الستينات الى الدين الشعبى بسبب تربيتها الدينية بل كضرورة سياسية ملحة للتغلب على الهزيمة . وكانت معظم اشاراتها الى الدين الشعبى قصيرة ومكررة وباهتة دون أى مبرر عقلى أو وضوح نظرى .

وأول مفهوم استعملته القيادة السياسية في الستينات كان مفهوم الدين^(٨١) . فالشعب المصرى كما تراه القيادة السياسية ، شعب متدين بل وأكثر شعوب الأرض تدينا . فقد استطاع الدين تحقيق وحدة الشعب المصرى ، وكان الشعب مسلمين ومسيحيين فخورا بهذا التدين وبهذه الوحدة . وكانت القيادة السياسية باستمرار تشارك الجماهير فى التدين . وقد نجحت الثورة المصرية بسبب هذا العنصر المشترك بين القيادة والجماهير . كما استطاعت الثورة هزيمة أعدائها وحل المشاكل الرئيسية بسبب الدين . وهنا تضع القيادة السياسية يدها على نبض الجماهير . أصبح الدين هو قارب النجاة الذى ينقذ الشعب ويوصله الى شاطئ النجاة ويعطيه النصر . فالدين هو أحد الطرق التى تقود حياة الانسان وتهديه الى الصراط المستقيم لانه يعطيه القدرة على التمييز بين الصواب والخطأ . لم يعتمد هذا التصور الصوفى الاخلاقى على الاقل لان العقل لا يستطيع بمفرده أن يصل الى هذه المعايير^(٨٢) .

والمفهوم الثانى هو الايمان . صحيح أن « الميثاق الوطنى » ذكر خمس ضمانات للعمل الثورى : ارادة التغيير ، الطليعة الثورية ، الوعي العميق ، الفكر المتفتح ثم الايمان الذى لا يتزعزع بالله

(٨١) وقد كان ذلك ايضا رد فعل ضد النظام المعنى فى سوريا الذى وصفه النظم المصرى فى الستينات بأنه نظم ملحد ١ .

(٨٢) ٤ ص ١٤ — ١٥ ن ٥ ص ١٦٢ ن ٦ ص ٣٤٨ ص ٣٥٥ — ٢٨١ ص ٤٥٠ ص ٧ ص ٧٠ — ٧١ ص ١٢٧ « الميثاق الوطنى » ص ١٠ ص ١٣٤ . وقد استعملت القيادة السياسية فى السبعينات هذا المفهوم بكثرة لتقوية تصورها الشعبوى للدين لتفريغه من مضمونه الاجتماعى .

وبالرسالات السماوية التي استقرت بعد هزيمة ١٩٦٧ • الايمان أقوى عاطفة في الانسان ، يمكن للانسان أن يضحي بنفسه من أجله . يستشهد الانسان في سبيل ايمانه وفي سبيل مثله الاعلى الذي وهبه الله اياه وفي سبيل الوطن وفي سبيل الامة • لقد لجأت القيادة السياسية الى الايمان من أجل اعادة التعبئة المعنوية الى القوات بعد هزيمة ١٩٦٧ • فالايامن طريق النصر • والحقيقة أن الايمان بالله في ذلك الوقت كان يعنى الايمان بالبلاد • فكان له مدلول وطنى (٨٢) •

والفهوم الثالث هو القضاء والقدر • فقد وقعت هزيمة ١٩٦٧ قضاء وقدرًا • واجابة على سؤال كيف استطاعت القيادة السياسية تحويل الهزيمة الى نصر كان الرد أن ذلك قد حدث بفضل الايمان بالقضاء والقدر • فقد توالى الهزائم على كل الدول وليس على مصر فقط • الهزيمة امتحان من الله • ولكن الايمان بالقضاء والقدر يتطلب العمل والجهد والصبر • وقد تضمن بيان ٣٠ مارس ١٩٦٨ الذى يقوم على النقد الذاتى هذه الرؤية القدرية ، فارادة الله فوق كل ارادة • حاولت القيادة السياسية أن تستعيد ثقة الشعب بها من خلال هذه القدرية كمقيدة شعبية بالرغم من معرفتها بالاسباب المادية والموضوعية للهزيمة مثل نقص الاستعداد الحربى ، والقرارات السياسية المتسرعة الخ • ومع ذلك فقد استطاعت القيادة السياسية بناء الجيش واعادة النظر فى الاختيارات السياسية • لجأت الى القضاء والقدر كوسيلة سهلة وسريعة لاسترداد الثقة المفقودة بها • لم تستعمل هذه العقيدة لاية أغراض اجتماعية لاييقاف عملية التحول الاجتماعى أو

للتراجع عن بعض القرارات السياسية الخاصة بالعدالة الاجتماعية (٨٤) .
كانت السنوات الثلاث الأخيرة (١٩٦٧ — ١٩٧٠) عندما لجأت
القيادة السياسية الى الدين كتيار أساسى فى ثقافة الجماهير نموذجاً
للقيادة السياسية الجديدة فى السبعينات فى لجؤها المستمر الى مقولات
الدين فى ثقافة الجماهير . فقد استعملت نفس المقولات الدينية ،
وزادت عليها غيرها . ولم يكن السبب فى ذلك هو الحصول على تأييد
روحي ومعنوى ضد العدو الخارجى بل تدعيم السلطة الجديدة بالرغم
من الاستفتاءات الشعبية الجديدة التى أعطتها أكثر من ٩٩٫٨ ٪ من
التأييد الشعبى لكل قرار أو قانون . كما استعملتها أيضاً للطنن فى
ذمة المعارضة السياسية والنيل من شرفها والتشكيك فى مقاصدها ،
وإثارة الشبهات حول ولائها لنزع الثقة منها وهى تحاول الدفاع عن
الخط الاشتراكى الذى مثلته القيادة السياسية فى الستينات .

فالدين فى رأى القيادة السياسية الجديدة مجرد شعائر ، ولا
يتطلب أى شئ الا اقامة الشعائر والفرائض . وقد استخدم هذا
الاسلام الشعائرى أيضاً فى المملكة العربية السعودية لنفس الاسباب
ولتأدية نفس الغرض لابعاد انتباه الشعب عن الاسس الاجتماعية
فى الاسلام . لذلك أبدت المملكة العربية السعودية اهتماماً بالغاً بهذا
التفسير للاسلام فى السبعينات . كما سلمت مصر بتفسير المملكة العربية
السعودية للاسلام واستبعدت تفسير القيادة السياسية فى الستينات

الذي مازال يمثل خطرا عليا (٨٥) •

وعندما بدأ الاسلام الشعائري نشطا على أيدي الجماعات الاسلامية ظلت القيادة للسياسية الجديدة تصور الاسلام على أنه فلسفة نظرية خالصة لاشأن له بالعمل والممارسة • فالاسلام تأمل ونظر لاحلة له مطلقا بالعمل والنشاط الفعلي • كان الهدف من ذلك هو تفريغ الدين من مضمونه العملي ومن حيويته وفاعليته حتى لا تستعمله الجماعات الاسلامية في العمل السياسي • الاسلام كلى أكثر بتقدير في ذهن القيادة السياسية، أمر شخصي لا صلة له بالحياة الاجتماعية

(٨٥) .مظاهر ذلك في : كثرة بناء المساجد ، النداء على الصلاة خمس مرات يوميا في أجهزة الاعلام ، وضع الحجاب ، اطالة اللحى ، الاحتفالات بالصيام والحج .. الخ . وتظهر القيادة السياسية في السبعينات في أجهزة الاعلام على أنها قوية الايمان ممارسة للشعائر ، تصلي في مساجد القسرى المتواضعة ، متوشحة بالجلابيب الابيض ، متكئة على عصاة الابوة ، المسبحة البليد ، وغلبة الصلاة على الجبن ، والاعين مغلقة ، والشفافة تنجم ، وتأخذ لقب « الرئيس المؤمن » وتصدر على وضع « محمد » قبل « ثور السادات » . وكثيرا ما يتحول هذا الاسلام الشعائري عند بعض كبار الموظفين الى نفاق ديني . وتوضع « باسم الله الرحمن الرحيم » على رأس الخطابات الرسمية ، كما يوضع التاريخ الهجري في المطبوعات الرسمية وفي مقدمتها خطاب القيادة السياسية . كما تبين تجهيز أماكن الصلاة في كل الابنية الرسمية ، وتحديد أيام الاعياد مع توقيت المملكة العربية السعودية ، مهبط الوحي ومركز الاسلام ! واضلعت بعض البراجم والصفحات الدينية في أجهزة الاعلام بجوار اخبار النجوم . وطبعت ملايين النسخ من القرآن الكريم لتبادلها كهدايا توضع على المكاتب والعربات والموارد واعطتها كجوائز وتظل مغلقة في طيبتها «حبراء الجبهة ولا تنتج مطلقا وتتحوّل الى وثن جديد . وتضم القيادة السياسية في السبعينات بعض المسلمين المتعصبين المؤمنين بالارواح وتحضره ! والرؤى والاحلام والاتصال بأرواح الموتى في ادارة شئون البلاد من ١ ص ٢٤٩ — ٢٥٥ ص ٥٥٢ — ٥٥٧ ص ٤ ص ٥٨٠ — ٥٨١ •

الدين موضوع خاص وليس موضوعا عاما ، يتناول علاقة الفرد بالله وليس علاقة الفرد بالمجتمع . وبالتالي لا يمكن لاحد أن يستخدم الدين لاسباب سياسية أو اجتماعية . * وقد أعلنت القيادة السياسية مرارا أن الدين والسياسة موضوعان متميزان لاشأن لاحدهما بالآخر . فلا دين في السياسة ولا سياسة في الدين . يمارس الدين في أماكن العبادة وتمارس السياسة داخل المؤسسات السياسية . وعلى هذا النحو تنتزع القيادة السياسية من أيدي خصومها السياسيين سلاح الدين حتى لا يمكن استخدامه للمطالبة بالعدالة الاجتماعية أو بالخضية الديمقراطية . * فالقيادة السياسية تستعمل الدين ضد خصومها السياسيين ، وتحرم استعمالهم له ضدها ، فتبيح لنفسها ما تحرمه على غيرها . * وبالرغم من أن القيادة السياسية في الستينات قد عابت على رجال الدين لقاء مواظمتهم داخل المساجد دون الخروج الى الاسواق والقرى والمدن فعلى العكس من ذلك أثرت القيادة السياسية في السبعينات أن يقتصر دور الدين على الحياة الروحية والأخلاقية دون الخروج الى العالم الخارجى الاجتماعى . * وما أسهل أن يجد هذا الدور الجديد قبولا في الدين الشعبى (٨٦) .

وقد أعطت القيادة السياسية في السبعينات أهمية قصوى لمفهوم الايمان أكثر مما أعطته القيادة السياسية في الستينات ، وهو مفهوم مقبول على نطاق واسع في الدين الشعبى . * وكان الهدف من اللجوء الى هذا المفهوم لتحقيق أمرين : الاول تحسين صورة القيادة السياسية الجديدة في أعين الجماهير المؤمنة . فالإيمان عنصر مشترك

بين القيادة والجماهيم • والتلتنى اخضاع ارادة الجماهير اذ أن الايمان قبول واستسلام دون تفكير ومعارضة ، ويجعل الشعب أكثر طاعة وقيادة واستسلاما • وتصف القيادة السياسية الايمان على أنه جوهر التاريخ ، وأن تقدم الشعوب أو تأخرها مرهون بدرجة ايمانها • الايمان قوة ، قوة الاعتقاد ، وليس قوة مادية أو اجتماعية (٨٧) •

وقد ارتبط الايمان بالاصالة والصلابة • وتعنى الاصالة رفض كل الافكار المستوردة وفي مقدمتها الماركسية والعودة الى التراث الذاتى • فاذا كان الايمان اتجاها نحو الله فان الاصالة عودة الى التراث الروحى • تعنى الاصالة اذن « العودة الى المنبع » والتأكيد على الهوية الحضارية من أجل رفض كل الحركات الاجتماعية التى تقوم باسم الغرب أو الشرق (٨٨) • وتعنى الصلابة مقاومة كل حركات التغيير الاجتماعى التى تهدد النظام القائم • فالبناء الاجتماعى الحالى يجب أن يبقى راسخا ضد كل الايديولوجيات الانقلابية التى تهدد الوضع القائم • كما تعنى الصلابة فى الحق ضد الباطل الدفاع عن الثبات الاجتماعى وهو الحق ضد الحراك الاجتماعى وهو الباطل •

والقضاء والقدر نتيجة طبيعية للايمان أى قبول كل ما يحدث دون

(٨٧) س ٢ من ١٩٨ من ٣٥١ •

(٨٨) س ١ من ١٢٢ — ١٣٤ من ١٥٧ — ٢٥٩ س ٤ من ١٧٤ — ١٧٥ س ٥ من ١٩ ورقة اكتوبر ٥٩ وهذا يؤكد رأى دوركهلم من أن وظيفة الدين الاجتماعية فى المحافظة وتدعيم الوضع القائم فى المجتمع ، وتقوية اواصر الترابط الاجتماعى •

Betty R. Schaff : The Sociological Study of Religion, P. 78, Harper & Row, New York, 1970.

سؤال أو اعتراض . فإذا كانت القيادة السياسية في الستينات قد استعملت هذه العقيدة للحصول على نصر نفسى سريع بعد هزيمة يونيو ١٩٦٧ فإن القيادة السياسية في السبعينات قد استعملت نفس العقيدة للوقوف ضد أى محاولة لاحداث أى تغيير فى النظام السياسى أو الاجتماعى (٨٩) . بل أن نهاية القيادة السياسية كان مقدرا من قبل ! وكان موت الزعيم الخالد قضاء مقدرا ! ونظامه زائل فان ! وبالتالي فان الاشتراكية أيضا زائلة ! وان مظاهر البؤس والشقاء والمآسى والمصائب كلها ضرورية لانها قدر محتوم لامر منه ! المصائب امتحان من الله واختبار لعبيده ، خير من الله وليست شرا ، ترجع الى ارادة الله وليس الى النظم السياسية والاجتماعية أو قرارات القيادة السياسية . الهزيمة والنصر ، الفقر والغنى كل ذلك من الله (٩٠) . وعلى ذلك أصبح الظلم الاجتماعى الذى نشأ عن سوء توزيع الثروة والذى يمكن تغييره باعادة توزيع الدخل ، أصبح وضعاً حتمياً لايمكن تغييره بقرارات انسانية حتى ولو تبدلت نظم الحكم أو القيادات السياسية .

(٨٩) ص ١ من ٢٥٧ — ٢٥٩ ص ٢ من ٣٧٢ .

(٩٠) تستشهد القيادة السياسية في السبعينات بعدد من الآيات القرآنية التى تشير الى القضاء والقدر مثل « وضربت عليهم الذلة والمسكنة » (٢ : ٦١) ، « وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتباً مؤجلاً » (٣ : ١٤٥) ، « قل لن يصيبنا الا ماكتب الله لنا » (٩ : ٥١) ، « قل اللهم مالك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء ، وتميز من تشاء ، وتذل من تشاء بيحك الخير ، انك على كل شئ قدير » (٣ : ٢٦) ص ١ من ٢٩٦ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ ص ٣٠٣ ص ٣٢٤ ص ٢ من ١٧٣ — ١٧٦ ص ٢٢٣ ص ٣ من ١٩٦ ص ٥ من ١٨ ص ٧٥ من ١٤٨ .

والصبر في ذهن القيادة السياسية الجديدة هو الطريق لاجداث
أى تغيير اجتماعى ! فهو وحده قادر على تغيير الشر كقضاء الهى الى
الخير كقضاء الهى ، واستبدال قضاء بقضاء • وهو أحد مظاهر
الايمان • وهو القادر على تغيير الهزيمة الى نصر ، والفقر الى غنى •
وهو يقتضى الصمت والسكون أى غياب أى معارضة صوتية أو حرية
مدنية علنية • الصبر على هذا النحو قيمة سلبية تتطلب من الشعب
الرضوخ والاستسلام • فالدين هنا يتم استخدامه كعامل مسكن
لتخدير الجماهير (١١) •

وقد اعتمدت القيادة السياسية الجديدة على صفات الطيبة
والوداعة والمسالة فى الشعب لدعوته الى التمسك بالحب والاخاء
والتسامح بدلا من الحق والعنف كوسيلة للقضاء على التناقضات
الاجتماعية فى المجتمع المصرى • فالمطلوب فى نهاية الامر هو الأبقاء
على هذه التناقضات كما هى دون أى تغيير والتعايش معها باسم
الحب والاخاء والتسامح •

كما تبنت القيادة السياسية الدعوة الى تطبيق الشريعة الإسلامية
التي تعنى فى ذهن الجماهير قانون المقبولات • وقد كان الهدف من
هذه الدعوة تحقيق أغراض ثلاث : الاول التاكيد على الطابع الدينى

(١١) من ١ من ٢٢٥ من ٢ من ١٧٢ — ١٧٦ من ٥ من ٢٧ من
١٢٢ — ١٢٧ خطاب الى أبطال الجيش الثالث ١٩٧٦/٣ من ١٣ ورقة
اكتوبر من ٥ حديث مع الصحيفة الكويتية السياسية ٨ / ٩ / ١٩٧٥ •
وتستشهد القيادة السياسية فى هذا الموضوع بمدة آيت قرآنية مثل
« وما يلقاها الا الذين صبروا » وما يلقاها الا ذو حظ عظيم » (٤١ : ٣٥) •

للسلطة السياسية مما يسمح بمزيد من طاعة الجماهير لها • والثاني اعطاء النظام السياسى الذى يقوم على « القانون والنظام » ستارا دينيا يخفى تحته الوظيفة الاجتماعية والسياسية التى يقوم بها وهو الابقاء على الوضع القائم بما فيه من تناقضات اجتماعية • والثالث اخفاء هذه التناقضات الاجتماعية والصراع الطبقي تحت غطاء الشريعة الاسلامية التى تقوم على احترام الملكية الخاصة ، ولا تمنع من ممارسة النشاط الاقتصادى الحر • هذه الدعوة الى نسق القيم يقوم على القهر تخفى فى الحقيقة رغبة قوية من السلطة السياسية للسيطرة على كل شىء • والحقيقة أن الدعوة الى تطبيق الشريعة الاسلامية مجرد دعوى نظرية تكشف عن قدر كبير من النفاق وعدم الجسدية والمرايدة على الايمان • بالاضافة الى أنها تستخدم كمفتاح سحرى قادر على حل جميع المشاكل الاجتماعية •

وقد أخذ البعد الرأسى للدين (علاقة الانسان بالله) مكان البعد الافقى له (علاقة الانسان بالانسان) • فالعمل لا يتم أمام الانسان لخدمة المجتمع بل أمام الله طاعة له • ولا يقوم الحساب فى هذه الدنيا أمام السلطات الاجتماعية والسياسية بل فى الآخرة أمام الله • وضمير الانسان هو الذى يوجه سلوكه وليست مصالح الشعب وحاجات الامة • هذا التصور للدين جعله مجرد الهام من الله للقيادة السياسية وطاعة مطلقة من الشعب لها • كل شىء يحدث للشعب يأتى من الله ، ثروته وخبرته اليومي وموارده الطبيعية كلها هبات من الله • التنظيم السياسية اذن ليست مسؤولة عن الفقر أو سوء توزيع الثروة • ولا يمكن عمل شىء ضد ارادة الله ، ولا يمكن اعطاء شىء منته الله أو منع شىء اعطاء الله • وكل مايستطيع الشعب عمله هو الصلاة ،

ودعاء الله ، وانتظار الجود والكرم ! والقرارات السياسية الصحيحة تأتي من الله وليست من هيئة المستشارين أو المؤسسات السياسية . فالله وحده هو مصدر التوفيق والهداية . وعندما تعمل القيادة السياسية بتوفيق من الله وتصدر قراراتها السياسية بعون منه تستحيل المعارضة السياسية التي تعتمد على كسب الإنسان الذي قد يخطئ ويصيب ، وكثيرا مايخطئ ، ولما يصيب !

لذلك كان التوكل على الله فضيلة . والتوكل في ذهن القيسادة السياسية لحدى الفضائل الكبرى . وكثيرا ما تبدأ الخطب السياسية أو تنتهى بآيات قرآنية تدعو الى التوكل وطلب الهداية والمغفرة (١٢) . كل شيء يتحقق في هذا العالم لاجل الله ، العلم والمعرفة والعمل كل ذلك يذهب اليه . الله هو الكمال والقدسية ، بيده كل شيء وهو على كل شيء قدير (١٣) . وعلى هذا النحو يتم تصور الله على نموذج

(١٢) من ١ من ٢٢ من ١٧٢ من ٢٣٥ من ٢٠٩ من ٤٦٠ من ٤٨١ من ٢ من ١٩٠ من ٢٤١ من ٢٦١ من ٣٢٨ من ٣٨٦ من ٤٠١ من ٥٣٢ من ٤ من ١٩٦ من ٣١٥ .

(١٣) وقد امتشجنت القيادة السياسية في السبعينات ببعض الآيات القرآنية مثل « تبرك الذى بيده الملك وهو على كل شيء قدير » (٦٧ : ١) « ربنا عليك توكلنا وأنتك لبنا وإليك المصير » (٦٠ : ٤) « ربنا آتنا من لعلك رحمة وهى لنا من أمرنا رشدا » (١٨٠ : ١٠) « وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى » (٨ : ١٧) « وما النصر الا من عند الله » (٣ : ١٢٦) . ولقد طرد الشيخ عاشور من مجلس الشعب لانه أراد تطبيق آيات القرآن حول المشيئة الالهية على الله وحده وليس على القيادة السياسية مثل : « ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون » كما أراد وزير الاوقاف الشيخ مخلوى شعراوى .

الحاكم المتسلط حتى يتم تصور الحاكم المتسلط في ذهن الشعب على أنه اله .

لم تستعمل القيادة السياسية هذه القيم التقليدية من الدين الشعبى من أجل اصفاء الشرعية على سلطتها ومن أجل خضوع الشعب لها فحسب بل أنها استعملتها أيضا ضد المعارضة السياسية متهمه كل نسق آخر للقيم دينى أو علمانى بالالحاد . وبالرغم من أن الدستور (مادة ٥٤) تنص على الحرية الدينية كما نص « الميثاق الوطنى » من قبل « على أن حرية الاعتقاد شرط لقيام ثقافة وطنية حرة خالية من أى تعصب دينى » صدر قانون الردة واستعمل كسلاح سياسى ضد الخصوم السياسيين . وتردد استعمال هذا القانون وتطبيقه بالفعل بعد الانتفاضة الشعبية فى يناير ١٩٧٧ . والمحددون فى الدين الشعبى لاتجوز مخالطتهم سياسيا أو اجتماعيا . ويجب على جماعة المؤمنين لفظهم خارج المجتمع وبالتالي يمكن عزل المعارضة السياسية من قاعدتها الشعبية . والموت فى النهاية عاقبة المرتدين والملاحدين .

وترى القيادة السياسية أن من لا ايمان له لا أمان له ، وبالتالي فلا مكان للخصوم السياسيين فى المناصب العليا أو فى مؤسسات الدولة . وطبقا لشعار « لا مكان للمحد فى أجهزة الاعلام أو فى مواقع التأثير على الرأى العام » فانه يستحيل على الخصوم السياسيين وفى مقدمتهم الاشتراكيون ، ناصريين أو ماركسيين أو مسلمين ثوريين ، احداث أى أثر فيما يتعلق بقضايا المساواة والعدالة الاجتماعية . فكل الشرور والآثام والاضطرابات والفتن انما تأتى من التيار الملاح ! وبالرغم من انتشار التيار الدينى المحافظ كنتيجة طبيعية فى هذا الجو م — ١٨ الدين والتنمية القومية

العام من الحماس والحمية الدينية الا أن القيادة السياسية تعتبره رد فعل طبيعي على التيار الملحد وسيطرته في الستينات على أجيزة الاعلام . اليسار والملحد واليمين الديني متشابهان ، كلاهما رد فعل على الآخر ، وكلاهما يستغل العنف لفرض سيطرتها على الشعب (١٤) . وتظل القيادة السياسية أقرب الى ركوب موجة اليمين الديني لانه يخدم أهدافها الاجتماعية والسياسية ويعينها على تصفية اليسار الملحد في الجامعات .

وبينما كانت القيادة السياسية في الستينات تعتبر القيم المادية والقيم الروحية متكاملان ، وأن التعارض بينهما انما يخدم أغراض أحد الفريقين ضد الآخر خاصة وأن القرآن وحد بينهما كما أن كل الثورات التقدمية حاولت التوفيق بين القيم الروحية للشعب وسيطرته على وسائل الانتاج وأن « الميثاق الوطني » أشار الى القيم الروحية النابعة من الدين والقادرة على هداية الانسان واعطائه مصدرا لا ينضب للطاقة والنشاط — بالرغم من هذا كله — كان هدف القيادة السياسية في السبعينات اظهار التناقض بين القيم المادية والقيم الروحية للنيل من اليسار الملحد والظعن فيه وذلك بالهجوم على

(١٤) الدستور المؤقت للجمهورية العربية المتحدة ١٩٦٤/٣/٢٥ ص ١٤ ، « الميثاق الوطني » ص ٨٨ ، ن ٤ ص ٧٢ — ٧٣ ، ن ٦ ص ٥٨٢ ص ٣٥٥ ، خطاب الى مجلس الشعب ١٩٧٧/١١/٩ ص ١٥ ، خطاب الى الاتحاد الاشتراكي العربي ١٩٧٦/٣ ص ٧٩ ، حديث الى مجلة « السياسة » الكويتية ١٩٧٥/٩/٨ ص ٣٠ ، خطاب الى مجلس الشعب ١٩٧٦/٣/٤ ص ٤٤ .

القيم المادية التي يتبناها اليسار الملحد وكما تبدو في الماركسية (١٥) .
ومما يعطى الفرصة للقيادة السياسية بأن تقدم نفسها للشعب على
أنها الحامية لثراث الامة وقيمها الروحية وفي نفس الوقت تستعملها
من أجل المحافظة على الوضع القائم واعاقة أى عمليات للتغيير
الاجتماعى .

لم تظهر الطائفية في الستينات + فقد عمل المسلمون والاقباط
معا ، وناضلوا معا ضد الصليبيين + الوحدة الوطنية والهدف القومى
قادران على امتصاص أى مظاهر للطائفية واستبعاد مخاطرها . وقد
لجأت القيادة السياسية في ذلك الوقت الى الوحدة الوطنية بين
المسلمين والاقباط في ١٩٥٨ أثناء تكوين الجمهورية العربية المتحدة
طبقا لنموذج الوحدة السابق أثناء الحروب الصليبية بين المسلمين
والمسيحيين في الشرق . وقد حدث العكس في السبعينات اذ لم يمنع
الحماس الدينى من وقوع صدامات خطيرة بين المسلمين والاقباط .
وكان ذلك فرصة للقيادة السياسية لاصدار قوانين استثنائية لحماية
الوحدة الوطنية ولتقوية النظام خشية أن يتحول الصراع الطائفى
الى صراع اجتماعى . والحقيقة أن تاريخ مصر يشهد بوجود وحدة
وطنية عضوية بين المسلمين والاقباط كما ظهر ذلك في ثورة ١٩١٩ وفي
مرحلة البناء الاشتراكى لمصر في ١٩٦١ — ١٩٦٤ وأثناء حرب أكتوبر
١٩٧٣ . فلا تظهر الطائفية الا في لحظات ضعف الدولة وعندما يغيب

(١٥) ن ٤ ص ٤٢ ، ن ٦ ص ٨٨ ص ٢٥١ ص ٣٧٨ ص ٥١٣ ، بيان
٣٠ مارس ١٩٦٨ ص ٥٠ ، ص ٢ ص ١١ — ١٢ ، ص ٥ ص ٢٤٣
٤١١ — ٤١٢ .

المشروع القومي الموحد لكل الطوائف والمجند لكل الطاقات والقوى •
اذ أنها تسمح للدولة باتخاذ اجراءات استثنائية للدفاع عن الوضع
القائم باسم المحافظة على الوحدة الوطنية • كما تنشأ الطائفية في
نهاية الامر ، وجميع مظاهر التعصب الاخرى مثل التعصب الكروى
للاندية الرياضية ، من غياب الاحزاب السياسية وحرية التعبير للقوى
الوطنية التي يمكنها تحويل الولاء الدينى الى ولاء وطنى •

وقد كثرت الرؤى الدينية ، وظهور القديسين والاولياء والانبياء
مثل عذراء الزيتون في الستينات بعد هزيمة يونيو ١٩٦٧ ، وعبور
الملائكة قناة السويس مع المصريين لمحاربة الاسرائيليين أثناء حرب
أكتوبر ١٩٧٣ • وكان الهدف من التركيز على هذه الظواهر بافتعالها
أولا ثم نشرها على نطاق واسع في أجهزة الاعلام ابعاد أنظار
الشعب عن الاوضاع السياسية والاجتماعية واغراقه في انفعالات
الصوفية ورؤى القديسين • وان اعطاء الاولوية المطلقة في الحياة
الوطنية للدين لهو أحد مظاهر الازمة الاجتماعية والسياسية (١١) •

ولم تستعمل القيادة السياسية في السبعينات الاشتباه القائم

(١٦) س ١ من ٣٦٤ س ٢ من ٣٩٣ من ٤٠١ — ٤٠٢ من ٤١١ —
٤١٢ من ٤١٨ — ٤١٩ من ٣ من ١٧ — ١٣ من ٤ من ١٦٦ من ٥٨٥ —
٥٨٦ من ٧٠٤ — ٤٠٥ من ٥ من ١٣٣ — ١٣٤ من ٢١٩ — ٢٢٠ من ٣٢٣
حديث مع جريدة الانوار اللبنانية ١٩٧٥/٦/٢٢ ، خطب الى مجلس
الشعب ١٩٧٦/٣/١٤ من ٥٣ ، خطب الى المواطنين في الاسماعيلية
في مسجد الشفاء في ٣ / ١٩٧٦ ، خطب في عيد العمال ١ / ٥ / ١٩٧٦
ص ٣٠ ، حديث مع رجال الدين ٨ / ٢ / ١٩٧٧ ، خطب في الذكرى
السابعة لوفاة الرئيس جمال عبد الناصر ٢٨ / ٩ / ١٩٧٧ •

في التراث الدينى حول موضوع المساواة والعدالة الاجتماعية وتفسير الاسلام لصالح الاقتصاد الحر وسياسة الانفتاح . ويرجع السبب في ذلك الى أن التفسير الآخر للاسلام أى الاسلام الاشتراكى حاضرا للغاية ومازال حيا في قلوب الناس على الاقل كالألفاظ وشعارات وأمانى وأحلام . أثرت القيادة السياسية استعمال القيم الدينية التقليدية التى يمكن للجماهير قبولها وتأييدها . والحقيقة أن القضاء والقدر والصبر قيم شائعة في الامثال العامة تدعو الناس الى قبول مصائرهم ، وتسلب عنهم زمام المبادرة ، وتجعل حظ الانسان في الحياة مقدرًا من قبل ، ثابتًا لا يمكن تغييره (٩٧) . والصبر أيضا جزء من ثقافة الجماهير كما تكشف عنه الامثال (٩٨) . اذ لا يمكن عمل شئ الا الانتظار . وبالتالي لا يمكن تغيير الوضع الراهن لتوزيع الدخل . ففى هذه الدنيا لا يوجد الا المجتمع الطبقي ، ولا توجد المساواة الا

(٩٧) مثلا « اللى مكتوب على الجبين لازم تشوفه العين » ، « المكتوب بمنوش مهروب » ، « قيراط بخت ولا غدان شطارة » ، « ابن آدم في التفكير والرب في التدبير » ، « من حبه ربه راختره جب له رزقه على باب داره » ، « يا هارب من قضيا ، مالك رب سوايا » ، « المتعوس متعوس ولو علقه على بلبه فافوس » ، « المطلوب مغلوب وفي الآخرة يضرب طوب » ، « تجرى جرى الوحوش وغير رزقك ماتحوش » ، « لا يغنى حذر من قدر » ، « بختك يابو بخيت » ، « تبقى في ايذك وتقسم لشريك » ، « ارميه في السطوح وان كلن لك فيه قسمه مايروح » .

(٩٨) مثلا « الصبر خير » ، « كل شئ دواء الصبر لكن طلة الصبر ما لهائش دواء » ، « من صبر نال ومن لح مغلوش » ، « ما دوا الصبر الا القبر » ، « طول البال تبلى الابل » ، « طولة البال ماخسرشى » ، « طول البال تهد الجبال » ، « المعيشة تصب طولة الدال » .

في الموت (٩٩) . وقد كان هذا الجانب في ثقافة الجماهير هو السبب في جعل موضوع التغيير الاجتماعي نحو مزيد من المساواة والعدالة الاجتماعية صعبا للغاية وكان الفوارق بين الطبقات مغروزة في وعي الجماهير .

ومع ذلك توحى بعض الامثال العامة الاخرى بإمكانية الثورة والتغيير الاجتماعي ، مما يجعل اعادة توزيع الدخل بحيث يحقق قدرا أكبر من المساواة أمرا ممكنا . اذ تنتقد بعض الامثال العامة الاسلام الشعائري والقيم السلبية والنفاق الديني . بل ان البعض منها يدعو الى العنف الثوري . فالحل لم يحدد شيئا سلفا ، وبالتالي يمكن اعادة توزيع الثروة . ترفض بعض الامثال العامة اذن عقيدة القضاء والقدر وتدعو الى الاخذ بالعمال المادية المباشرة (١٠٠) . كما ترفض النفاق الديني في الحياة اليومية . فالاسلام الشعائري لا يمكنه تغيير السلوك الفعلي للانسان ، ولا يتضمن بالضرورة أية أمانة في العلاقات الاجتماعية . والحياة المادية أهم بكثير من الشعائر ، ولها

(٩٩) مثلا « الفخر حشمة ، والعز بهللة » ، « القناعة مال وبضاعة » ، « المفلس في ايمان الله » ، « من طلب الزيادة وقع في انقضاء » ، « المركب الذي تودى لحسن من الذي تجيب » ، « ربنا ملهنا الا بالماوت » ، « ربك رب العطا يدى البرد على قد الغطا » ، « الناس متلبت » ، « من عرف مقبله ارتاح » .

(١٠٠) مثلا « سلاح الضعيف الشكية » ، « باغراب هلت بلحة قال دا قسمة ، قال قسمتي بين أيديك » ، « يفتح العين للدبلان ويقول دا قضا الرحمن » . « الشبعان هو الذي يذكر الله » .

الاولوية المطلقة على الحياة الروحية • ان محاربة الجوع ، وليست اقامة الشعائر ، هو الاسلام الحق • وشئ فعلى يتحقق في هذا العالم افضل بكثير من شئ موعود به في العالم الآخر • الاسلام كدين ليس أفيونا للشعب (١٠١) •

لم تتناول القيادة السياسية أو المؤسسات الدينية هذا الجانب في ثقافة الجماهير الذي يدعو الى التغيير الاجتماعى والثورة مما يؤكد مرة أخرى أن العامل الفعلى فى توزيع الدخل لم يكن العامل الدينى • اذ كان يمكن لهذه الامثال العامة التى تدعو الى التغيير الاجتماعى تحريك الجماهير لو أرادت القيادة السياسية تحقيق العدالة الاجتماعية • ولكن القيادة السياسية أهملت هذه الطاقة الكامنة فى ثقافة الجماهير ، والقيادة السياسية فى السبعينات أسقطتها من حسابها كلية حتى غاصت فى أعماق وعى سياسى مزيف للجماهير بفعل الدين (١٠٢) •

(١٠١) مثلاً « ضلالى وعلمل املم ، وإلله حرام » ، « يلتى على الإبرة ويبلغ المدرة » ، « الوش وشن حاجج والطبع مايتغيرش » ، « زى القطط يسبح ويسرق » ، « هلت عينك وخدها يوم القيامة » ، « اللى عايزه البيت يحرم على الجمع » ، « كل لقمة فى بطن جائع آخر من بنفلة جالع » .
أنظر أيضاً : د. حسن حنفى : التفكير الدينى وازدواجية الشخصية فى قضايا معاصرة ج ١ فى فكرنا المعاصر ص ١١ — ١٢٧ ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٦ •

(١٠٢) بعد اجراء مقبلات عديدة مع انلس عليين محظلاً « تجارب الشارع » وبعد استبعاد المستوى السطحى للشعور الوطنى المزيف يظهر موضوع المساواة والعدالة الاجتماعية بوضوح كمطلب اجتماعى ووطنى .
فالتأنيب شرعى ، والغفر له حق فى احوال الفنى ، والى مال الله فى خدمة الامة كلها ، والاسلام ليس شعائراً أو عقائداً أو نفاقاً • ويظهر الدين اساساً كدعوة للمساواة والعدالة الاجتماعية •

خامسا : خاتمة :

ينتهى هذا التحليل على مستويات ثلاث لاثـر العامل الدينى على توزيع الدخل القومى فى مصر الى النتائج العامة الآتية :

١ — لم يكن الهدف من استخدام القيادة السياسية فى الستينات للإسلام للدفاع عن الاشتراكية واستخدامه فى السبعينات للتراجع عنها هو سد الفراغ النظرى الذى شعرت به الثورة • فقد اعترفت الثورة المصرية بالفعل بغياب نظرية مسبقة ، وكانت تفخر بطابعها البرجماتى وتجربتها القائمة على المحاولـة والخطأ • كان غياب النظرية اتـهما من اليسار المصرى وليس من الرجعية العربية التى كانت تنظر على العكس من ذلك أن الاشتراكية العربية نظرية واحدة مصاغة سلفا أو ماركسية مقتنعة •

٢ — كانت اشتراكية الستينات فى كل مراحلها علمانية خالصة • وكانت الثورة المصرية منذ البداية ثورة علمانية تحمل أفكارا علمانية ثورية كما ظهرت فى المبادئ الست • ومع ذلك فإن الإسلام عامل ضئـل مكون لروح الشعب ، وعقيدة فعالة تتضمن أفكار العدالة الاجتماعية كما ظهرت لدى الإخوان المسلمين أحد الروافد الأساسية فى تكوين الضباط الأحرار (١٠٣) • وبالرغم من أن هذه المبادئ الست لم تشر الى الإسلام كلفظ إلا أنها ذات مضمون إسلامى • فالإسلام دين علمانى من الأساس ، دين بلا سلطة كهنوتية • ومفاهيم المساواة

(١٠٣) كل سنة أعضاء من الاثنى عشر عضوا فى مجلس قيادة الثورة من الإخوان المسلمين أو المتعاطفين معهم ذوى الاتجاه الإسلامى •

والعدالة الاجتماعية ليست فقط اسلامية من حيث المعانى ، بل أيضا اسلامية من حيث الالفاظ . فالعادل اسم من الاسماء الالهية يشير الى قانون الاستحقاق وأخلاق العمل . وكل ما قيل فى أدبيات « الاسلام والاشتراكية » أو حتى فى « الاشتراكية الديمقراطية » فيما يتعلق بنظرية الاستخلاف صحيح بصرف النظر عن النعمة الدعائية الدفاعية لهذه الادبيات المهنية التى أصدرتها الدولة .

٣ — لجأت القيادة السياسية فى الستينات الى الاسلام كجراء دفاعى ضد النظم الرجعية العربية التى كانت قد لجأت الى الاسلام من قبل للهجوم على الاشتراكية التى كانت تمثل فى ذلك الوقت تهديدا فعليا لهذه النظم . أرادت القيادة السياسية انتزاع أقوى سلاح من أيدي النظم المنافسة ، وهو سلاح الدين ، وكان الاسلام جزءا من لعبة أكبر ، وهو صراع القوى بين النظم السياسية المتعارضة . كما لجأت القيادة السياسية فى السبعينات الى الاسلام لاضفاء الشرعية على السلطة السياسية ضد المعارضة اليسارية وكعامل استقرار وترابط اجتماعى ضد محاولات التغيير الاجتماعى (١٠٤) .

٤ — لم يكن لاستعمال الاسلام فى كلتا الحالتين أى أثر يذكر على توزيع الدخل القومى فى مصر . فقد كان الاختيار الاجتماعى للمساواة فى الستينات أو اللامساواة فى السبعينات يرجع أساسا الى نوعية القيادة السياسية . وبنهاية القيادة الثورية وبداية قيادة تقليدية جديدة تحول

(١٠٤) « ويبدو ان الاشتراكية الاسلامية أكثر من مجرد شعار ظهر من خلال اسلام سيئسرى ضعيف يبحث عن شرعية للاشتراكية » .

النظام السياسى كله كما تغير الاختيار الاجتماعى • فنوعية القيادة السياسية وليس العامل الدينى هى التى حددت سياسات توزيع الدخل القومى فى مصر (١٠٥) •

٥ — كان لكل نظام سياسى تفسيره للإسلام • وكان الخلاف بين التفسيرات المختلفة ، الإسلام والاشتراكية فى مقابل الإسلام والرأسمالية ، هو فى حقيقة الأمر صراع بين مختلف النظم السياسية والقوى الاجتماعية التى يمثلها كل نظام ، الاشتراكى التقدمى فى الستينات والرأسمالى المحافظ فى السبعينات • ولم يكن الدين الا وسيلة لتدعيم كل نظام • وكان العامل الحقيقى الحاسم فى توزيع الدخل هى السياسات الفعلية المنبثقة عن اختيار القيادة السياسية وكيفية تنفيذها فى البناء الاجتماعى والسياسى • وان الصم بين هذه النظم لا يرجع الى صدق تفسيراتها للإسلام أو كذبه ، أى منها الصحيح وأيها الخاطئ • • فهذا النموذج المطلق للإسلام لا وجود له بالفعل طالما أن الدين قائم على المجتمع ومفروز فيه • بل يرجع الى انتصار أحد النظامين فى صراعه مع النظام الآخر • فمعارك التفسير هى فى حقيقة الأمر معارك النظم السياسية ومعارك القوى الاجتماعية التى يتمثل كل منها أحد التفسيرات فى مواجهة التفسير الآخر •

٦ — كانت المؤسسات الدينية والعلمانية مؤسسات تابعة للدولة ،

(١٠٥) يمكن القول بالاعتماد على تمييز Lenski أن الإسلام كان مجرد عامل ارتباط فى توزيع الدخل وليس عامل مسبب
Lenski : Op. Cit., P. 300 — 21.

استخدمت الدين لجعل قرارات السلطة السياسية أكثر قبولا لدى شعور الجماهير ودون أن تكون عاملا مباشرا في توزيع الدخل القومي . وقد استطاع النظامان السياسيان في مصر في الستينات والسبعينات بنفس القدرة استخدام هذه المؤسسات لتحقيق أغراضهما . ففي الستينات كان الاسلام اشتراكيا ، وكانت الاشتراكية اسلامية . وفي السبعينات كانت اشتراكية الستينات ماركسية وكانت الماركسية مناهضة للاسلام . وقد أصدرت نفس المؤسسات الدينية وربما نفس الاشخاص فتاوى متعارضة في كثير من الموضوعات الاجتماعية والسياسية تبعا لاختلاف النظم السياسية . وكانت النصوص الدينية والشواهد التاريخية من الاسلام جاهزة في كلتا الحالتين رهن اشارة السلطات السياسية .

٧ — كانت هناك أزمة ثقة بين هذه المؤسسات الدينية والجماهير . فقد عرفت الجماهير من خلال تجاربها المباشرة أن رجال الدين وكذلك كل القيادات والرؤساء موظفون في الدولة (١٠٦) . تفقدت الثقة في مؤسسات الدولة وأجيزتها بالرغم مما يبدو على الجماهير من طاعة لها (١٠٧) . وينتمي رجال الدين المؤثرون الى الطبقة المتوسطة وبالتالي فانهم مثل غيرهم من أفراد الطبقة كانوا يعملون لصالح السلطة

(١٠٦) « يحظى العلماء بلحترام لعلمهم وتقواهم ولكن دون تبجيل » .
D. E. Smith : Op. Cit., P. 23.

(١٠٧) دمرت الجماهير في انتفاضة يناير ١٩٧٧ بعض مراكز البوليس ، ودور الصحف ومراكز حزب الحكومة ، والنوادي الليلية وفتحت بعض الجمعيات التعاونية ووزعت الطعام على الفقراء والجياع . تعطلت مؤسسات التوتلة لمدة يومين وكنت البلاد تحت سيطرة الجماهير في الشوارع .

السياسية ، وغسروا الاسلام كما أرادته القيادة السياسية طاعة للسلطة سواء كانت تقدمية أو محافظة ، اشتراكية أو رأسمالية ، ثورية أو تقليدية . وروجوا للاسلام الشعائري بالرغم من الكم الهائل من أدبيات المهنة حول « الاسلام والاشتراكية » ! واحتكرت السلطة الدينية حق التفسير كما احتكرت السلطة السياسية حق اتخاذ القرار السياسى . وكان رجال الدين سواء فى قمة المؤسسات الدينية أو فى القاعدة عند أمة المساجد وخطبائها موظفين فى الدواوين منفذين لاوامر الحكومة ، يخشى الرؤساء أن يفقدوا وظائفهم ومراتبهم وسلطاتهم ، ويخاف الائمة من الطرد والنفى والاضطهاد . وان أزمة الثقة بين الجماهير والسلطين الدينية والسياسية أزمة واحدة ناتجة عن تزييف كل من السلطين للوعى الاجتماعى(١٠٨) .

٨ — لم تستخدم ثقافة الجماهير فى الستينات كقوة محركة تدفع الشعب نحو الثورة والتغير الاجتماعى . وبدلا من استخدام ثقافة الجماهير بحثت القيادة السياسية عن أفكار علمانية لم تلمس شغاف قلوب الجماهير ولم تتحد بأرواحها . طرقت آذان الجماهير ولكنها لم تؤثر فيها ولم تكن الجماهير مستعدة للموت فى سبيلها . فسرعان ما انتهت هذه الافكار بنهاية القيادة السياسية بالموت قضاء وقدر ! لا تساعد العلمانية اذن على تطوير المجتمعات التقليدية لانها لا تأخذ فى الاعتبار ثقافة الجماهير الذاتية . وثقافة الجماهير فى البلاد النامية

(١٠٨) يمكن للبعض اثبات ان الاخوان المسلمين والمعارضة اليسارية هما المجموعتان الرئيسيتان اللتان تحظان بثقة الجماهير .

مثل مصر هو البديل الوحيد للايديولوجية السياسية • فهي أصيلة ومبدعة وفعالة ، لا تحتاج القيادة السياسية الى أى جهد لاقتناع الجماهير بها أو لتكوين حزب للدعوة لها أو لتشكيل قيادات لحشد الجماهير من خلالها ، فالدين ، والائمة ، والمساجد ، وجماهير المؤمنين كلهم يشكلون عصب الحياة السياسية الجديدة • ويكون السؤال : كيف يمكن استعمال هذه الثقافة كوعاء للأهداف القومية ؟ لقد أهملت الثورة المصرية كلية إعادة بناء ثقافة الجماهير فلم تجد بعد اختفاء القيادة الثورية ثقافة أو جماهيراً تدافع عنها (١٠٩) •

٩ — ثقافة الجماهير في مصر ، مثل أى ثقافة أخرى ، متشابهة • فهي تدعو الى المساواة والعدالة الاجتماعية وفي نفس الوقت تدعو

(١٠٩) وهنا تبدو أهمية كلميلوتوريز والرهيلان الشوار في أمريكا اللاتينية وعلان الثورة كإبر مسيحي • كما تبدو أهمية اليسار الدينى في الكنيسة الغربية للمساهمة في الحركات الاجتماعية في المجتمعات الرأسمالية. وفي أمريكا أصبح للاهوت الثورة الأولوية المطلقة على لاهوت الذات والصنفت التقليدى ، وأصبحت التعاليم الاجتماعية للمسيحية مذهباً عقلياً جديداً • فالكاثوليكية الرومانية في أمريكا اللاتينية ، والبروتستانتية أثناء حروب الفلاحين بقيادة توماس مونز في ألمانيا في القرن السادس عشر ، والمسيحية البدائية كما وصفها أنجلز وكولونسكى ، والبونية في فيكتلم أثناء حرب الاستقلال ، والكثفوشيوسية في الصين في بداية الثورة الصينية وبمسد الثورة الثقافية ، ودين « مركب البضاعة » والديانات البدائية في أفريقيا ، الأمة السوداء في أمريكا ، والإسلام في الجزائر أثناء حرب الاستقلال ، والمهدية في السودان ، والسنوسية في ليبيا ، وأخيراً الثورة الإسلامية في إيران باسم الإسلام والثورة ، كل هذه مجرد نماذج لبدايات ثورات جديدة في العالم باسم الدين • انظر د. حسن حنفى ، كلميلوتوريز ، القديس الثائر في « قضايأ معاصرة » ج ١ في فكرنا المعاصر ص ٣١١ — ٣٢٧ ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٦ •

الى اللامساواة والتفاوت الطبقي (١١٠) • فبينما لم تلجأ القيادة السياسية في الستينات الى الجانب الاول لتطوير الجماهير ودفعها نحو مزيد من العدالة الاجتماعية والمساواة لجأت القيادة السياسية في السبعينات الى الجانب الثانى الذى يدعو الى التسليم والقضاء والقدر والتواكل واللامساواة لتدعيم النظام السياسى وثبتت الوضع القائم وللإبقاء على الثبات الاجتماعى • والحقيقة أنه بإمكان أى نظام سياسى محافظ يقوم على التفاوت الطبقي استخدام هذا الجانب السلبي فى ثقافة الجماهير لتثبيت دعائمه ولإطالة مدته •

١٠ — تفشل كل القرارات السياسية المتعلقة بالمساواة والعدالة الاجتماعية والتي تهدف الى تحقيق أكبر قدر ممكن من المساواة فى توزيع الدخل القومى طالما استعصت ثقافة الجماهير على أى نسق فعال للقيم يدفع الجماهير نحو التغير الاجتماعى • وقد تبقى أى ثورة شعبية مثل انتفاضة يناير ١٩٧٧ لفترة قصيرة لان مطالب

(١١٠) يمكن ايضاح الاشتباه فى التراث الدبنى من خلال الظروف الفعلية للشعب ، وبالتالى تكون الاولوية للآليات القرآنية الخاصة بحق الفقراء فى أموال الاغنياء ، والملكية العلمية ، والمساواة والعدالة الاجتماعية والتضامن الاجتماعى • ويمكن استخدام الامثال المعيبة التى تعبر عن نفس هذه الافكار لتفسير هذه الآليات القرآنية وتكون هذه العناصر ايدىولوجية سياسية وطنية يمكنها احتواء العملية التنقيمية (نمط الستينات) والمحافظلة الدينية (نمط السبعينات) • وقد تكون هذه هى مهمة اليسار الاسلامى • انظر مجلة « اليسار الاسلامى » ، القاهرة ، ١٩٨١ •

الجماهير في المساواة والعدالة الاجتماعية لم ترتبط بثقافتها في مصديها
الاساسيين : الدينى فى الكتب المقدسة والدينوى فى الامثال العامية •

ان مأساة التجربة المصرية كانت فى وجود قيادة سياسية ثورية
أولا ثم تقليدية ثانيا • وغياب المؤسسات الدينية والعلمانية المستقلة ،
وعدم بناء ثقافة الجماهير كأيديولوجية سياسية •

معارك الدين والتنمية

(١) الجسد يسار ، والعقل يمين .

ان مأساة مصر تتلخص في عبارة واحدة « الجسد يسار ، والعقل يمين » . وأعنى ذلك أن واقع مصر يدخلها المحدود ، متوسط الدخل السنوي للفرد حوالى ١٥٠ جنيها مصريا سنويا ، لا يتحمل الا مجتمعا تذوب فيه الفوارق بين الطبقات ، وتنمية عن طريق الاعتماد على الموارد الذاتية والادخار الداخلى وليس عن طريق الديون أو رهن الموارد الطبيعية لعدة أجيال قادمة . ويتطلب ذلك ضغط المصروفات والكف عن شتى أنماط الانتاج الاستهلاكى التى لا تحقق عائدا للاستثمار ، والقضاء على تهريب رؤوس الاموال ، وحماية الاقتصاد الوطنى ، وفرض الضرائب على الدخول المرتفعة ، والكشف عن رؤوس الاموال الطفيلية التى تتراكم عن طريق العهولات والمضاربات وتجارة العملة في السوق السوداء ثم تهريبها الى الخارج . وهذا ما يسمى بلغة الاقتصاد السياسى وبمصطلحات جيلنا في الستينات « حتمية

كتب هذا المقال اثناء صدور « الاهالى » الاولى عام ١٩٧٨ ، وهو من المقالات التى لم تنشر . وهذه صياغة ثانية من المسودة الاولى دون تغيير بعد عشر سنوات تقريبا في خريف ١٩٨٧ ، انظر ايضا دراستينا « التنوير الدينى والتنظيم السياسى » ، « مأساة الاحزاب التقدمية في البلاد المتخلفة » في « الدين والثورة في مصر ١٩٥٢ - ١٩٨١ » ، الجزء الثامن ، اليسر الاسلامى والوحدة الوطنية » .

الحل الاشتراكي » • مصر الآن ، أرضها محتلة ، ومازالت مطمعا للتوسع الصهيوني والاطماع الاستعمارية • وذلك يحتم أيضا أن تكون سياسات مصر معادية للصهيونية ومناهضة للاستعمار • الواقع في مصر الآن بمشكلاته الرئيسيتين ، التخلف والاحتلال ، يفرض أن يكون جسد مصر يسارا •

ولكن اذا حللنا أبنيتنا الفوقية أى ثقافتنا وأدبنا وفننا وتفسيراتنا للدين ونظرياتنا للعالم لوجدنا أن كل هذه النشاطات العقلية تعمل في قالب اليمين • مازالت ثقافتنا اما تكرارا للموروث أو تقليدا للمنقول دون أن تكون تعبيرا عن ثقافة مقاومة في مجتمع محتل أو أيديولوجية تنمية في مجتمع متخلف • وفننا مازال يتعلق أذواق الجماهير ، ويستجدي الضحك الرخيص • وتفسيرنا للدين مازال يؤكد التفاوت في الرزق « ورفمنا بعضهم فوق بعض درجات » ، مع التركيز على الشعائر والطقوس والعقائد الكلامية وتناول الامور الغيبية وإبراز عوامل المنافسة والربح والنشاط الفردي والتجاري باسم الاقتصاد الاسلامي وتحت غطاء البنوك اللاربوية •

وقد تكون هذه المأساة هي السبب الرئيسي الذي من أجله بلغت ثورتنا ربع قرن ، وقطعت أشواطا في الجسد من القضاء على الاقطاع ، والقضاء على الاستغلال ، والقضاء على الاحتلال ، وتحديد الحد الاعلى للملكية الزراعية وتمليك الارض لصغار المزارعين ، والتأميم ، والقطاع العام ومشاركة العمال في الارباح ، والتصنيع ، ومجانية التعليم ، ووضع سياسة عدم الانحياز ، ومعاداة الصهيونية ، والولاء للثومية العربية • ولكننا لم نقطع نفس الشوط في الثقافة والابنية

العقلية وتصوراتنا للعالم • فواقعنا الثورى لم يصاحبه فكر ثورى •
لم تتجاوز الثورة النظم والقوانين الاقتصادية الى الحياة اليومية
والى الابنية الفكرية والى ثقافة الجماهير •

ان هذا الانفصام فى حياتنا القومية لهو مطك العمل السياسى
الآن • فاما أن يفرض الواقع اليسارى فكره اليسارى وبالتالي تتحقق
وحدة شخصيتنا القومية ، وتنسق حياتنا العملية والنظرية واما أن
يفرض العقل اليمىنى تصوراتهِ وقولهِ على الواقع فيتحقق التجانس
أيضاً فى شخصيتنا القومية لحساب اليمين • وكما أن الواقع قادر على
تغيير الفكر فان الفكر قادر أيضاً على تغيير الواقع • ولما كان الواقع
لا يمكن أن يتغير فهو العنصر الثابت ، وكان الفكر يمكن أن يتغير
فهو العنصر المتحرك كان من الطبيعى أن تتحقق الوحدة فى شخصيتنا
الوطنية عن طريق فرض الواقع فكره المتسق معه • وبالتالي تكون
مهمتنا تغيير ثقافتنا الحالية وبيان أوجه قصورها عن واقعها ومقدار
ضررها على قضايانا القومية الاساسية حتى يتطهر العقل من بقايا
الاستعمار النقاى والتخلف الفكرى والركود العقلى • ثم يفرض الواقع
فكره المتسق معه حتى تتكون ثقافة وطنية يقوم فكرها على مقاومة
الاحتلال ومن أجل القضاء على التخلف •

ان عدم التطابق بين الجسم والعقل فى حياتنا القومية هو
السبب فى تعثر ثورتنا الاخيرة ونكوص تقدمنا الحالى • فالواقع
اليسارى لا يتقدم الا بفكر مطابق • واذا كان الواقع يسارياً والعقل
يهينياً فانه مهما حدث من تغيرات فى الواقع فانها لا مطالة تكون
قاصرة ووقتية ومهددة بالضياغ فى أى وقت فتعود الى التطابق مع

العقل اليميني • وقد استمر هذا الخلاف منذ الإصلاح الديني حيث ذل الفكر الاصلاحى بالرغم من جراته فى بعض مسائل العدل مثل اعتبار الانسان عقلا وحرا ومسؤولا الا أنه ظل فى التوحيد أشعريا تقليديا محافظا ومن ثم حدث أيضا نفس عدم التطابق بين العقائد الاصلاحية وبين المشروع القومى الاصلاحى •

ان أرواحنا فى وحشة من أجسادنا ، ضامرة ، متآكلة محترقة ، لا تفعل ولا توجه لانها تسكن فى عوالم غريبة عنها • فتظل طائفة فى الهواء وأجسادنا فى قبضته الآخر وبين قضبانه • فهل يعود العقل لتخليص الجسد ؟

(ب) الاشتراكية الديمقراطية بين النظرية والتطبيق •

ليس المهم هو اعلان المبادئ الانسانية العامة والنوايا الطيبة وترديد ما يجب أن يسمعه الناس • فكل الايديولوجيات تفعل ذلك • ولكن المهم هو تطبيقها في واقع محد بعينه لمعرفة تفسير المبدأ على الطبيعة فذاك مربط الفرس •

« والاشتراكية الديمقراطية » بعض الافكار العامة المنتقاة من التراث الاسلامي يعلمها الجميع ونردها منذ مئات السنين • تقول كل الدعوات الدينية بها • ولكن المهم هو تطبيقها في الواقع المصرى وتحويلها الى برنامج محدد تتبناه الجماهير العريضة صاحبة الاغلبية أو ترفضه •

فمثلا ، ليس المهم هو الاعلان عن النزعة الانسانية في الحضارة العربية ولكن الاجدى هو حل على طبقا لهذه المبادئ لقضية التعصب المذهبى والعرقى في العالم العربى وهو ما يسمى بمشكلة الاقليات • والحرب الطائفية في لبنان خير شاهد على عجز الايديولوجيات والنظم العربية الحالية على مواجهتها •

كان هذا المقال آخر ما كتب لجريدة « الاهلى » عام ١٩٧٨ ولكنه لم ينشر • وتلك صياغة ثالثة من المسودة الاولى بعد عشر سنوات كتبت في خريف ١٩٨٧ • وقد وضع فيها بعد أن من بين اهداف « الاشتراكية الديمقراطية » أن تكون جسر لقاء مع الصهيونية التى تنتسب اليها للاشتراكية الديمقراطية الدولية وكما وضع في انتقائات كلب دافيد في ابريل ١٩٧٨ •

وصحيح أن الاسلام دين وسط ولكن المهم هو تطبيق هذه الوسطية في أوضاع مقلوبة لا تتعادل فيها كفتا الميزان . ففي مجتمع تسوده الأقلية المترفة تتحقق الوسطية فيه بالعمل أولا من أجل الاغلبية المخرومة . وفي مجتمع تسوده أقلية حاكمة تتحقق الوسطية فيه بالعمل أولا من أجل الاغلبية المحكومة . وفي المجتمع الذي تتكالب فيه الطبقات العليا على الدنيا دون الآخرة يتحقق التوازن فيها بدعوتها الى العمل من أجل آخرتها . وفي المجتمع الذي تجد الطبقات المحرومة في الآخرة تعويضا لها عن حرمانها في الدنيا يتحقق التوازن في حياتها بالدفاع عن حقوقها في الدنيا . وهنا يخلط التوازن في التطبيق من طبقة لآخرى . ولا يعنى التوازن بين الروحي والمادى إطلاق العنان للكسب والربح ثم بناء المساجد وحج البيت ، فذاك تفسير رأسمالى للاسلام . فالاسلام لا يفرق بين الروحي والمادى ولكن يوحد بينهما . كل نشاط اقتصادى عمل روحي ، وكل عبادة عمل مادى . لا يعرف الاسلام التفسير الروحي في مقابل التفسير المادى بل قامت الشريعة الاسلامية على الضروريات الخمس : الحياة ، الدين ، والعرض ، والمال ، والعقل ، وهى دعائم الحياة لا فرق فيها بين روحي ومادى . ولا يعنى التكامل بين العلم والايمان اجراء التجارب في المعامل ثم التبرك بأولياء الله بل يعنى اقامة الايمان على العلم والبرهان ، وتوجيه العلم لخدمة الرسالة . فالاسلام يوحد بين العلم والايمان ، ولا يجعلهما متجاورين .

ولا تعنى الوسطية في الاسلام القضاء على الصراع ، فالصراع هو محرك التاريخ » ولولا دفع الله الناس بعضهم لبعض لفسدت السموات والارض » . ولا تعنى الاخوة في الاسلام الحب غير المشروط

بل الحب في الله والبغض في الله • وبين الظالم والمظلوم لا توجد أخوة ،
وبين الحق والباطل لا توجد مصالحة • الايمان يقتضى نصرته الحق على
الباطل وليس ايجاد التوازن بينهما • وقد أمر الله برفض ولاية الظالمين
والمعتدين •

ان أيديولوجية التوازن من الناحية الاجتماعية كانت ولا تزال
باستمرار أيديولوجية الطبقة المتوسطة التي تريد الإبقاء على الوضع
القائم والغاء الاطراف بدعوى القضاء على التطرف ويهدف الإبقاء
على الوضع القائم دون تغييره وحتى تستمر هذه الطبقة في البقاء
فتنافس الاغنياء في غناهم أو تشاركهم فيه • وتتصدق على الفقراء
في فقرهم ، وفي نفس الوقت تظل أعلى منهم وتستخدمهم لحسابها •
وهي المعروفة في العلوم السياسية أن هناك نظريتين • السياسية
كنظرية في التوازن أو التعادل وهي النظرية الرأسمالية ، والسياسة
كنظرية في الصراع وهي النظرية الاشتراكية •

والاشتراكية الديمقراطية اجتهد فردى لصاحبها وتجميع من
واضعيها ، وعمل بعض الاساتذة الذين اشتركوا فيها طلبا للمناصب
وتأكيدا لدور البعض في تبرير النظم السياسية وقيامهم بدور الموظف
الايديولوجي للنظام • ولاى نظام يطلب موظفين من هذا النوع •
ولكنها لا تلزم الجامعة في شئ • فالجامعة اساتذة وطلابا تضم عديدا
من الآراء والتيارات المتباينة • وهذا شئ طبيعي بحكم العلم واختلاف
المناهج والرؤى لقضايا التغير الاجتماعى ومواجهة تحديات العصر
والاختلاف في الرؤى رحمة من الله •

ولا يمكن الزام المجتمع كله بأيديولوجية واحدة والا وقعت

الاشتراكية الديمقراطية في النظام الشمولى الذى تراه وقد ساد في ثورة ٢٣ يوليو • بل ان الانظمة الاشتراكية كلها تسمح بتعدد المداخل النظرية للايديولوجية الواحدة ، واقتصرت الايديولوجية على برنامج للعمل الوطنى يلتزم به كل المواطنون • ولا يوجد شئ اسمه الايديولوجية الصحيحة • فكل الايديولوجيات اجتهادات لتصوير الواقع لصالح الطبقات الاجتماعية المختلفة • ولا يلتزم المواطنون الا بالدستور • وهم سواء أمام القانون بصرف النظر عن عقائدهم السياسية •

ويظهر التناقض في « الاشتراكية الديمقراطية » بين المبادئ المعلنة والواقع العملى • ففى نفس الوقت الذى تدعو فيه الى توجيه الدولة للنشاط الاقتصادى ، وهو ما يقتضى التنمية والقطاع العام وسيطرة الشعب على وسائل الانتاج ، تشرع سياسة الانفتاح ويعلن البعض عن تصفية القطاع العام وتحويل هيئاته الى شركات ، ويسمح للقطاع الخاص بالانتشار بلا ضوابط ، ويفتح الباب على مصراعيه لشركات الاستثمار ، وللبنوك الأجنبية ، وحرية تداول النقد الاجنبى ... الخ • وفى نفس الوقت الذى يعلن فيه أن الديمقراطية تقتضى عدم عزل أية فئة من ممارسة العمل السياسى تصدر قوانين يشرعها الاستفتاء الاخير من أجل العزل السياسى ، وتصدر قوانين العزل • وفى نفس الوقت الذى تعلن فيه سيادة القانون يتم انتهاك حقوق الافراد باسم القانون عن طريق اصدار القوانين الاستثنائية مثل قانون الاشتباه ، وقانون الميعب ، وقانون الطوارئ ، وقانون حماية الوحدة الوطنية ... الخ •

وفي نفس الوقت الذى يتم فيه رفض سيادة الفكر الاوربى على الحضارة العربية حماية للاتصال ودفاعا عن التراث يتم الانتساب الى الاشتراكية الاصلاحية الغربية وهى من الارهاصات الاولى للاشتراكية العلمية والتي استعمرت فيما بعد لضربها والتي وجدت فيها النظم الرأسمالية تدعيما لها ودفعاً لخطر الاشتراكية العلمية عليها . فاذا كانت الاشتراكية الديمقراطية ترفض الافكار المستوردة وهى تعلن انفتاحها على التجارب المعاصرة فهى تتبنى مذهباً سياسياً غربياً رأسمالياً فى حقيقته واشتراكياً فى مظهره .

وفي نفس الوقت الذى يعلن فيه « لا اكراه فى الدين » ، « ولا فضل لعربى على عربى الا بالتقوى » تتم فيه التفرقة بين المواطنين على أساس الايمان والالحاد ، وأن من لا ايمان له لا أمان له . ويتم التخلص من الخصوم السياسيين فى أجهزة الاعلام والجامعات وفى جهاز الدولة ومراكز التخطيط على هذا الاساس . ويكثر التفتيش فى ضمائى الناس والقاء التهم بالايمان والالحاد على هذا وذاك مع أن كل من قال لا اله الا الله محمد رسول الله فقد عصم نفسه وماله وأصبح عضواً فى الجماعة الاسلامية .

وبالاضافة الى هذا التناقض بين النظرية والتطبيق هناك ثلاث بواعث غير مملنة وراء « الاشتراكية الديمقراطية » . الاول ، صياغة نظرية أو أيديولوجية لما يسمى بحركة ١٥ مايو كجديل عن ثورة ٢٣ يوليو بل وعلى النقيض منها . فكثيراً ما تصور ثورة ٢٣ يوليو وكأنها

تلتها سلاسل مثل النظام الشمولى ، والانغلاق والتبعية للاقتصاد
السوفيتى ، ومراكز القوى ، والتعذيب فى السجون ، والاضطهاد
والزعامة الفردية ، وتبديد طاقات مصر فى الحروب ! والثانى معاداة
الاشتراكية ووصفها بأنها ماركسية وتشويهها أمام الشعب وهو ما
درجت عليه كل النظم الرأسمالية فى الغرب أولا ثم فى الشرق ثانيا
بذكر العبارة المشهورة « الدين أفيون الشعوب » ، وهى عبارة
مبتسرة مثل « ولا تقربوا الصلاة » لان تنمة العبارة « وصرخة
المضطهدين » . فالدين ممثلا فى رجال الدين وباعتباره وظيفة اجتماعية
يمكن أن يكون فى لحظة معينة وسيلة لتفخيد الناس وتعويضهم بالآخرة
من مآسى الدنيا كما حدث فى تاريخ الكنيسة فى أوروبا ويمكن أن يكون
ثورة للمضطهدين كما كان الحال فى المسيحية الاولى وفى حروب
الفلاحين فى ألمانيا فى القرن السادس عشر بقيادة الراهب توماس مونزر .
وقد ظهر ذلك أيضا فى اشتراك البوذيين فى حركة التحرر الوطنى فى
فيتنام ، وفى تفسير ماوتسى تونج لكونفوشيوس فى بدايات الثورة
الصينية . وقد حدث ذلك أيضا فى دور الاسلام الثورى ابان حرب
التحرير الجزائرية وفى دور الرهبان الكاثوليك الشبان فى أمريكا
اللاتينية . لقد كان المضطهدون فى مكة والمعذبون والعبيد والفقراء
هم أول من آمنوا بالاسلام ، وكان أول من عادوه هم أشرف مكة
وأغنيائها . والثالث ، أن تكون الاشتراكية الديمقراطية جسرا لقاء
مع الصويونية من خلال الاشتراكية الديمقراطية الدولية بمساعدة الدول
الاوربية الحليفة . وقد بدا ذلك فى التحقق فيما بعد مصالحة العدو

الصهيوني ، اشتراكية ديمقراطية تتحالف مع اشتراكية ديمقراطية أخرى بصرف النظر عن العنصرية والتوسع والغزو واستئصال شعب فلسطين وتشريده وإحلال شعوب أخرى اشتراكية ديمقراطية محله !

ان « الاشتراكية الديمقراطية » لا تستحق كل هذا العناء في بيان تماثلها النظري وتناقضها في التطبيق فسوف تجرفها الاحداث ، وينساها واضعوها وهم يصدد الاستعداد لوضع أيديولوجيات أخرى حسب الطلب وعندما يأتي الامر !

(ج) بين العالم والراوى •

في حياتنا القومية شخصيتان : العالم والراوى • والحوار بينهما يسجل حركة التاريخ • وهو التقابل بين الجد والهزل ، بين المأساة والمهابة • وهما نمطان سلوك وتفكير يراها العامة وقد تجسدا في شخصيات القادة ، يبدو أحدهما عالما والآخر راويا • وتحتوى كل شخصية على نماذج فرعية في السلوك يمكن وصفها على النحو الآتى :

١ — العالم يضع سؤالا محددا من أجل الحصول على اجابة محددة وحلا لمشكلة بعينها ، يفكر فيها ويستغرقه الموضوع ، ويصبح مهوما به حتى يجد له أفضل الطول • أما الراوى فأنه يحوله الى حكاية للتسلية يرويها للناس ليبين صعوباته والغازه التى تستصعب على الطل ثم يطويها بين ذراعيه ويفرجها من أطراف جليبيه كالمسحر الشعبى ، وكأن المسألة قد تم حلها بقدرة قادر ، بعبقريه موهوبة وشخصية فذة لها سحرها وذكاؤها في برامج الاطفال ومسرحيات الكبار •

٢ — العالم يبدأ من واقع معين وبصورة احصائية له ويحاول تغييره أو يعيد بناءه • أما الراوى فأنه يستعمل الواقع كتسييح

كتب هذا المقال لجريدة « الاهالى » عام ١٩٧٨ كوصف لاسلوب احد رؤساء الجمهورية السابقين الذى كان يستخدم الرواية اسلوبا في الحديث تمعية للموضوع واعتيادا على الخيال الشعبى وادعاء البطولة والابوة وشيخ القرية بالعصا والجليب في صورة الراوى القديم • وهذه المصياغة من العناصر الاولى لهذا المقال ، كتبت بعد ذلك بعشر سنوات ، في خريف ١٩٨٧ • وكان الهدف ابراز التقابل بين اسلوب عبد الناصر واسلوب السادات •

لحكاية يقوم الخيال بصياغتها فيتحول الواقع الى قصة تتأرجح
يميناً ويساراً بلا واقع كمي احصائي وكأن الواقع تاريخ ، والوقائع
شخصيات ، والافضاع الاجتماعية مجرد علاقات قوى . ويقوى
موقف الراوى قصص الانبياء الذى يصور الواقع فى خيال ، ويحكى
التاريخ على أنه قصة ، يضمى بالعلم من أجل التشويق ، ويؤول
المضمون لصالح السرد . وبلغة علم الحديث عند العالم المتن أهم من
السند وعند الراوى السند أهم من المتن . وبلغة الفلسفة عند العالم
الحقائق جوهر ومضمون وعند الراوى كل شئ خاضع لطرق الايحاء
ووسائل الاقتناع .

٣ — يبحث العالم عن العلل المتحركة فى مسار الاشياء ، ويحاول
التعرف على القوانين الضابطة لسير الظواهر حتى يمكنه السيطرة
عليها وتوجيهها لصالحه ولتحقيق غاياته . أما الراوى فانه لا يبحث
عن شئ وبالتالى فانه يجهل قوانين الاشياء ثم يدارى جهله اعتمادا
على عناصر الرواية وأساليب التأثير . يضمى بالعلم من أجل الادب،
وبالفكر من أجل الاسلوب ، وبالمضمون تمسكا بالشكل . يسهل الحوار
مع العالم وتبادل الآراء والتصحيح المشترك . أما الراوى فانه لحن
فريد لا يعزفه الا مطرب واحد ، ولا يمكن أن يكون فى الحى الواحد
مطربان .

٤ — أحيانا تأخذ العالم الحمية وتنتابه الثورة ، ويفقد أعصابه ،
يثور ويفغضب ، ثم يهدأ ويبرد ، وهو فى كلتا الحالتين صادق
وانسان . كرامة الوطن ، وحرية القرار ، والاستقلال الوطنى ،
والسيادة على الارض ، كل ذلك مدعاة للغضب يثور العالم اذا ما نال

أحد منها • أما الراوى فانه يتعائش ، يروى من فوق أية مصطبة كانت مادام الجمهور حاضرا ، وبالدفع ضاربا ، وحوله الزمار ، وأمامه الرافعات • لا ينفعل بشيء الا بقدر المصائب ، وعلى قدر الاندماج في الدور • ما يهمه نجاح الليلة ، ليلة العرس حتى ولو كان لدى الجيران مأتم •

٥ — العالم باكتشافه وريادته بطل عصره وقائد أمته لدى شعب يعشق البطولة ، ويقدر الابطال • أما الراوى فانه يختفى ليلية الزفة اذا ما نشبت المعركة ، وانطفأت الانوار • بطل في السلام وحين الامان ، ولا يعثر له على أثر حين النزاع • لا يعلن عن رأى ، ولا يدخل في نقاش ، ولا يختلف مع أحد • لا يهمه أن يكون بطلا لدى قومه فلا قوم له الا أصحاب الحفل ومن يعطى « النقوط » • يغنى في أى مكان مادامت الاضواء مسلطة ، والمصورون حاضرين ، والتثيلية جاهزة • العالم بطل تخلقه الظروف ، والراوى بطل يصطنع المواقف ، ويخلق الظروف لنفسه حتى يقوم بدور الممثل ، فتتابع المشاهد حتى ولو أسدل الستار •

٦ — العالم يرى عالما موضوعيا أمامه ، يعيش فيه ، ويتعامل مع معطياته • ذات في مواجهة موضوع ، وعى في قلب عالم ، قائد وسط أمة ، تهمة القضية أكثر مما تهمة ذاته • أما الراوى فانه نرجسى يحيل العالم كله الى نفسه • فالعالم رواية أو قصة من نسج الخيال ، الراوى في وسطها يعلن عن بداية العالم من خلال الرواية لجمهور المشاهدين • الراوى ذات بلا موضوع أى فراغ أجوف دون ملاء ، أعراض بلا جوهر • العالم يبقى بقاء الموضوع والراوى يتلاشى بانقضاء البالون ساعة الانفجار •

٧ — العالم له هدف وغاية ينطلق اليه كالسهم ، يحدد مراحلته ، ويقرر خطته ، ويضع في حسابه شتى الاحتمالات • العالم له قضية ، له رسالة حياة • أما الراوى فانه لا هدف له الا اضحك الجمهور أو ابكائه ، لا خطط له ولا مراحل تحقق • وإن كان للراوى هدف فهو فقط ليلة العرس حتى يتصدر المائدة ، ويظهر وسط الصور التذكارية معجبا بنفسه على أنه عروس الحفل ليلة الزفاف • لا يهم ما يحدث في اليوم التالى ، ولا يهمه ان كانت عروسه عذراء • هدف الراوى معكوس عليه ، هو نفسه الزامى والسهم • فيتخول السهم ، ويدور حول نفسه ، ويصيب الرامى •

٨ — العالم ناثر ، يعرف ظروفه الموضوعية التى جعلته ناثرا وعلى دراية بأساليب ادارة الصراع • العالم عصر يعبر عن نفسه في فرد ، وتاريخ يتحرك ، وينتقل الى مرحلة جديدة من مراحل مسيرته • أما الراوى فتاجر سمسار ، وسيط وعميل ، مقامر يكسب أحيانا ويخسر دائما • العالم مبدأ ، وصاحب موقف في حين أن الراوى رجل أعمال يتقاضى عمولات نظير عقده الصفقات بما في ذلك الوطن : ماء وأرضه ، آثاره وتاريخه •

٩ — العالم رجل ، ورجل أول لا يكون تابعا لاحد ولا شخصية ثانية تضمير السوء من وراء ستار ، « تتمسكن حتى تتمكن » • أما الراوى فانه أقرب الى المرأة تتكيف حسب الظروف ، تلعب على كل للرجال ، وفي أحسن الاحوال هو رجل ثان ، تابع صامت ، يحبك المؤامرات ، ويتحالف مع الاعداء ، ويتربص الفرص للانتفاض • العالم سيد يتعامل مع أسياد ، ند مع أنداد • أما الراوى فانه صوت

سيده ، ضعيف مع أقوياء ، ذليل مع أعزاء ، يشعر بهركب النقص أمام من يشعرون بهركب العظمة ، جاهل يسعى الحصول على الدكتوراه الفخرية من خارج الاوطان وجامعاته الوطنية تأبى أن يطاها .

١٠ — العالم صادق مع النفس ، وصادق مع الغير ، وصادق مع واقعه . ان انتمر أعلن انتصاره ، وان هزم أعلن هزيمته . والراوى كاذب مع نفسه ، كاذب مع غيره ، ان انتمر جيشه الوطنى قال انتصرت وان هزمت خططه والأعيه ومناوراته قال انتصرت ، يجهز البيارق والاحتفالات بالنصر قبل النصر لان كل ما سيفرض عليه سيكون نصرا . العالم قد يخطئ التقدير ويعترف بخطئه ، أما الراوى فانه لا يخطئ أبدا لانه لا يفعل شيئا يقاس خطأ أم صوابا . وظيفته أداء المطلوب والتمويه على السامعين . خطؤه الوحيد أن يكتشف السامعون الأعيه أو لا يحسن الاداء بمعالاته فيه ظلانا أن يرضى الاسياد الذين سرعان ما يتخلصون منه اذا ما انقلب من ممثل الى مهرج فيبحثون عن ممثل أقدر فى أولى أدواره قبل أن يكتشف الأعيه السامعون .

١١ — العالم لانه صادق مع النفس طيب السيرة ، صافى القلب ، لا يبغي الشر ولا يوقعه . وفى نفس الوقت يفضب للحق ، ويشور ضد الظلم . يجمع بين الوداعة والصلابة ، بين اللين والشدّة ، كل فى حينه . أما الراوى فانه سىء الخلق ، يظهر غير ما يبطن ، منافق ، يتكلم يسارا ويسلك يعينا . يتلون كالثعبان ، حويط كالافعى . يستعمل لغة القتل والتشريد والتعذيب والفرم والانياب . العالم يسمع النصيحة ، ويرعوى بالمعارضة ، والراوى يستأسد مع المعارضة وهم خصوم فى الوطن ، ويلين مع الاعداء ويسمع نصائحهم وينفذ وصاياهم وهم خصوم التاريخ .

١٢ — العالم ان قضى نحبه يذكره الناس ويحملون نعشه بالملايين على الاعناق مبايعة في الحياة وفي الممات • يراه الناس في الارض وفي الصناعة وفي الوطن ، يذكره الفلاحون والعمال والطلاب • يحترمه خصومه وأعدائه قبل أصدقائه وأنصاره • العالم يبقى في التاريخ مهما بعد المهد وقدم الزمان • أما الراوى فلا يذكره أحد حتى ولو ملا الدنيا في حياته صراخا ، وأخذت الدنيا في عهده زخرفها وأزينت • يعزلونه في الحياة وينسونه بعد الممات • لا أحد يفديه ساعة الخطر ولا أحد يذكره ساعة الرحمة ولا حتى الاسياد بعد مراسم الدفن وواجب العزاء •

ذاك هو التقابل بين العالم والراوى في حياتنا السياسية المعاصرة وهو مازال تقابلا حيا في وجداننا القومى يحث على الاختيار • ولكن هل يستطيع « الكاتب المصرى القديم » القاعد القرفصاء والذي يمسك بيده بالاقلام والالواح ويحفظ الملفات أن يجمع بين الشخصيتين : العالم والراوى ؟ وهل يعنى « الكاتب المصرى » عن « فرعون مصر » ؟

(د) تحية الى رجل الشارع •

لا أريد أن أكون نشازا في نعمة يكررها الجميع ، ولكنى أريد أن
أكون صادقا وأن أعبر عما كان يخلج في قلب رجل الشارع وعما يجيش
في صدور الناس ومايزال •

ويبدو أننا لم نملن التوبة بعد ، ومازلنا نسيء تأويل مشاعر قومنا ،
ونتهم شعبنا بالتفريب وقد يكون أكثر صدقا ووعيا منا • ولا نتعلم من
التجارب • وسنظل متخلفين عن رجل الشارع ، وهو يسبقنا باحساساته
الصادقة ، وبعمله التلقائي • نسيء فهمه عن عمد ، ونشوه مواقف
كالمادة • وربما نحقد عليه في قرارة نفوسنا ولكنه يستمر في مطاردتنا •
ونظا نقترب منه ، ونقذفه بالاتهامات ، وهو يضطك علينا ، ويرثى لنا ،
ويعجب لنفاقنا الذي طال •

لقد عبر رجل الشارع في الحوادث الاخيرة عن عدة حقائق لا تغيب
عن بال المتأمل في حال الناس وفي حال مصر على النحو الآتي :

١ - مازال رأينا باستمرار تفسير ما يحدث من ممارسة الشعب

كتب هذا المقال بعد انتفاضة ١٨/١٧ يناير ١٩٧٧ في مصر عندما
كانت مصر كلها من الاسكندرية الى اسوان تحت سيطرة الجماهير . ولم
يكتمل المقال ، ولم ينشر بعد هدوء العاصفة . والصياغة الحالية من
المسودة القديمة بعد ذلك بعشر سنوات في خريف ١٩٨٧ . ويمكن أن ينطبق
ذلك ايضا على حوادث الابن المركزي في مصر بعد ذلك بعشر سنوات
في ١٩٨٧ •

لحياته الوطنية على أنه بفعل فاعل مرئى أو غير مرئى وكأن الواقع لا يتحرك من داخله ، وكأن الجماهير لا حياة لها ، وكأن هذا الفاعل الخارجى ساحر أو شيطان له قدرة قادر على تحريك الناس وتوجيههم كما يشاء ، وكأن جماهير مصر مسلوبة الارادة ، فاقدة الوعى ، تقع دائما ضحية هذا الشيطان للخيبت . وذلك ادانة لشعبنا وتجاهل للجماهير صانعة ثوراته المتعاقبة وفجراته القتالية منذ النكسة حتى الآن . الى متى سنظل نتهم شعبنا بأنه جثة هامدة لا يرد اليها الحياة الا بفعل فاعل مجهول ؟ ان العيب هو فى اقلامنا التى تعودت على اتهام الشعب وتبرئة أنفسها ، واعتبار خروجه على السلطة مروفا وعصيانا . وذلك أن وظيفة الاقلام هى فى التعبير عن السلطة والنظام ، خادمة للسيد وليست مدافعة عن حقوق العبيد .

٢ — مازلنا نقصور أن ما يحدث فى حياتنا الوطنية هو أقرب الى الشعب والتخريب منه الى الممارسة السياسية لحقوق المواطنة . نخلط بين الاساس والفرع ، ولا نميز بين الجوهر والعرض . ان غضب الجماهير واقع حقيقى . والضنك الذى يعيش فيه الشعب ثقيل على النفس . وتوفير ثلاث وجبات يومية للجماهير الفقيرة هم يومى تحول الى هم تاريخى . فتتحرك الجماهير اثبات لنفسها ، وعلان عن وضعها . ويصاحب الشعور الجمعى أفعال عرضية من الضعب السيطرة عليها بعقل الروح الجمعى . ولكنها أشياء طارئة وليست الشئ الجوهرى . فالحديث عن تخريب رجل الشارع دون الممارسة الفعلية للمسؤولية الوطنية هو حديث عن العرض دون الجوهر ، واحلال للطارئ محل الدائم .

٣ — ان مأساة جماهيرنا هي في غربتها عن وطنها وفي عدم انتمائها الى ما يحدث فيه . يسمع رجل الشارع عن حفلات الفنادق الكبيرة وعن لياليها الحمراء وعن مواعدها الطويلة . كل ذلك يحدث في مصر ، وهو مصرى منزو في عالمه ، لا يفرج من حارته ، لم يدعه أحد الى مائدة ، فتحول الحرمان في نفس رجل الشارع الى تحريم ، وتحولت المحرمات الى أساطير حية . وكلما زادت الغربة اتسعت الهوة بين رجل الشارع وبين مصر الآخرين . فاذا ما ثار وغضب فانما أراد أن يقضى على غربته ، وأن يشعر بالانتماء ، وأن يعلن أن مصر للجميع ، وأن الواجهات الزجاجية الكبيرة قابلة للانكسار . وتكون « الحجارة » التي يقذفها هي طريق العبور من عالمه الخاص الى مصر الجميع ، فينتهي على أسنانها .

٤ — ان مأساة جماهيرنا هي أنها ليست لديها وسيلة للتعبير عن ذاتها . فاذا ما سمع في أحاديث بعض نواب مجلس الشعب تعبير عن بعض ما يجيش في صدره فانه يسمع أيضا أنه يقال لهم اخرس ! ! اسكت ، شيوعى ! ملحد ، عميل ! .. الخ . ان توجه الجماهير الى مجلس الشعب ليبدل على أنه يريد أن يسمع صوته لمثليه . وان توجهها الى الصحافة ليبدل على أنها تريدها حرة تعبر عن أحوالها وليست مأجورة تعبر عن السلطة . أراد رجل الشارع أن يعبر عن غضبه ضد لسان حاله الذى لم يعد يعبر عنه بل كان معبرا عن وجهة نظر خصمه التقليدى في الوجدان القومى .

٥ — ان ما يبدو أحيانا على أنه اعتداء على مقار الاحزاب السياسية وبوجه خاص على ما يسمى بحزب الاغلبية يشير أيضا الى

أن الشعب قد تجاوز مرحلة الاحزاب الحكومية التي تعبر عن الحكومة أكثر مما تعبر عن الشعب • ولم يعد يقبل هذه المكاتب الحكومية التي تدعى لنفسها اسم التنظيمات الحزبية • وإن ما تسمى بحكومة الاغلبية كانت صاحبة القرارات الاقتصادية التي كانت الشرارة التي فجرت ما يعتلج في نفسه من نار الضنك وشظف العيش •

٦ — إن الاعتداء المتكرر على أقسام الشرطة والذي بدأ في السنوات الاخيرة في بعض قرى مصر يعبر عن احساس الشعب بأن السلطة لا تعبر عنه وبأنها معادية له ، وبأنها خصمه الاول • وإن شعار « الشرطة في خدمة الشعب » لهى محاولة للتعمية وللتغطية أو لايهايم الشعب بأن الشرطة في خدمته بالرغم مما نسمع عن عدد «العلق» التي يأخذها بعض المواطنين إذا ما دخلوا الاقسام • كان من الطبيعي أن تتوجه ثورة الشعب نحو رمز السلطة والسطوة عليه •

٧ — صحيح أن وسائل النقل العام هي وسيلة الشعب العرجاء ، ولكن الشعب في فورة الغضب يعبر من خلال عدائه لها وتحطيمها عن مصادر ألمه المزدوجة • فهي التي يحشر فيها ، وتتكرر فيها ضلوعه ، ويهان فيها كل يوم مرتين على الاقل ، مرة سلقا ومرة متديا ، مرة محشورا ومرة مسروقا • وهي أيضا تمثل السلطة مثل أقسام الشرطة ومقار الاحزاب ودور الصحف • فهو يعتدى على السلطة باعتدائه عليها •

٨ — أما الهجوم على المجمعات الاستهلاكية فهو يمثل نوعا من الالم والفرح في آن واحد • هو ألم لانه يمثل أيضا الهجوم على السلطة ورد الفعل المناهض لها • فالجميعيات الاستهلاكية في نهاية الامر تمثل

الحكومة التي تدعى تمثيل الشعب • فالحكومة هي التي شرعت نظامها ، وموظفوها الذين يسرقونها ، ويحابون الاصدقاء والمعارف على حساب جماهير الفقراء • يحابون الزبائن ، ويعطون الاولوية للخاصة ، ويهربون الكثير من البضائع من الباب الخلفى • والآن الجمعيات للناس من الباب الامامى وللعمامة دون الخاصة ، وعادت الى الشعب • والفرح هو فرح الجياع الذين عبروا عن جوعهم الذى صبروا عليه طويلا • حمل كل جائع على كتفه ما حلم به وراوده فى منامه • وتبدو الشهامة ، ويظهر التضامن بين الجياع ، فيوزع الجائعون على بعضهم البعض ما حملوه بالتساوى مع حفظ نائب الغائب ، والتوصيل الى المنازل للمرضى والمجائز •

٩ — أما المستشفيات والمراكز الطبية والعيادات والمصحات والمستوصفات فلم تلمسها الجماهير الغاضبة • حرق جميع الاعلانات عن الخمور والمنتديات الليلية وتركت اعلان معاهد شكل الاطفال • فالجماهير غاضبة ولكنها واعية ، ناثرة ولكنها متحضرة • ومن ثم فهم ليست غوغاء ولا راع بل تمثل الضمير الحى للامة ووعيتها السياسى الذى يفوق أحيانا وعى السياسيين المحترفين وادراك الاحزاب السياسية القائمة •

١٠ — أما الجامعات والمدارس فلم يمسه شئ لانها دور علم يتعلم فيها الشعب بعد أن حصل على مجانية التعليم • بل لقد خرج الطلاب فى الشوارع لاحتقن برجل الشارع يعطونه الشعارات ويمبرون عما يجيش بصدرة من انفعالات • فالطلبة عقل الثورة ، ورجل الشارع وقودها • عادت لجنة الطلبة والعمال من جديد على مستوى الجماهير

من أقصى الشمال الى أقصى الجنوب والسلطة تفكر في الهرب بعد أن
تم حصارها ولم يبق الا الاستيلاء على الباستيل واسقاط الملكية
الجديدة •

انتفاضة شعب لم تستمر ، ولكنها ظلت علامة ومؤشرا على يقظته
وقدرته على الحركة • ينقصه العصب أو العمود الفقري حتى تتحرك
الاطراف وجسد الثورة قلثم •

تحية الى رجل الشارع •

مراجعة وتقدير

(١) التصوف والتميمية •

حوار مع الغزالي

« احياء علوم الدين » أو احياء علوم الدنيا ؟

١ - مقدمة :

التصوف هو أحد العلوم العقلية الثقيلة في الحضارة الإسلامية ، بالرغم من اعتماده على منهج الذوق ، مع علوم الحكمة وعلم أصول الدين وعلم أصول الفقه • وهو العلم الذي اتحد مع العقائد الاشعرية وأصبحت معها المكون الرئيسي للحضارة الإسلامية منذ العصر المملوكي التركي حتى حركة الإصلاح الديني في العصر الحديث •

٢ - النشأة التاريخية للتصوف الاسلامي :

أثناء الصراع بين علي ومعاوية ، أخذ الاتقياء الاطهار صف علي بينما أخذ أهل الدنيا صف معاوية • ولما لم يستطع الاتقياء تغيير العالم والدفاع عن الحق وارجاع الشرعية الى السلطة السياسية بعد سقوط عديد من الشهداء من آل البيت والصحابة الاوائل والائمة ، وفي نفس الوقت رفض الدخول في مساومات مع أهل الدنيا والتسليم باللاشرعية

مجلة دراسات جمعية الشرق الاوسط (ملخص لبحث بالانجليزية
بنفس العنوان) طوكيو ١٩٨٦ •
Mysticism and Development, James, Tokyo, 1986.

في الحكم • انزوى الانتقاء ، وارتدوا الى النفس لانقاذها بعد أن استمعى عليهم انقاذ العالم • وتم خلق عالم روحي باطنى جديد تعويضا عن فقد العالم الخارجى • وتم تأويل القرآن على هذا الاساس • تحولت الهزيمة الخارجية الى نصر داخلى ، وتحول القهر الخارجى الى حرية داخلية • واستمر التصوف يمثل رد فعل روحي على حياة البذخ والترف في العالم الاسلامى •

٣ — الاسباب التاريخية لاختيار التصوف كحل لمشاكل العالم الاسلامى في القرن الخامس الهجرى :

بالرغم من ازدهار الحياة العقلية في القرن الرابع الهجرى الا أنه متى أتى القرن الخامس حتى تعددت الحقائق ، وتكاثرت المناهج ، واحترار الناس في الاختيار بينها بعد أن تكافأت الأدلة بين الشيء وضده • أصبح العقل والطبيعة مصدرين للمعرفة على حساب الوحي • وتحول الدين الى مجسوة من الشعائر الخارجية بلا حياة باطنية • وصل العالم الاسلامى الى حد من الغنى والترف بحيث أصبح المال مطلبا للجميع • وكان الصليبيون قد وصلوا الى الشام ، وسقط بيت المقدس • فأراد الغزالي أن يرد الناس الى الدين حماية لهم من الدنيا •

ولقد تغيرت الظروف الآن بل نشأت ظروف مضادة مثل سيادة رأى الواحد ، وأولوية الايمان على العقل ، وفشل التنمية للمجتمعات الاسلامية ، وحاجة الناس الى سلوك في الدنيا ، وتحرير الارض المحتلة غاية للمقاومة • قضايا الامة الرئيسية الآن سبعة : تحرير الارض من الاستعمار الخارجى ، وتحرير المسلمين من القهر الداخلى ، وتحقيق العدالة الاجتماعية لحل التفاوت بين الفقراء والاغنياء ،

وتحقيق التنمية ضد مظاهر التخلف ، وتوحيد الأمة ضد التجزئة ،
وتأكيد الهوية الوطنية الاسلامية ضد التغريب والتبعية ، وتجنيذ
الجمهير ضد السلبية واللامبالاة • فهل يمكن للتصوف المساهمة
في حل هذه القضايا والدخول في تحديات العصر ؟ هل يمكن تحويل
أيديولوجيا الصراع الداخلي الى أيديولوجيا للمقاومة الخارجية ؟ هل
يمكن الانتقال من الفرد الى المجتمع ، ومن النفس الى العالم ؟ لقد
استطاعت الطرق الصوفية في التاريخ الاسلامي الحديث القيام بمثل
هذا التحول مثل السنوسية في ليبيا ، والمهدية في السودان ؟ هل يمكن
اعادة بناء التصوف كله لصالح قضايا العصر ؟ هل يمكن الانتقال من
« احياء علوم الدين » الى « احياء علوم الدنيا » ؟

٤ — اعادة بناء المرحلة الاخلاقية العملية :

اذا كان التصوف طريقا الى الله يمر بثلاثة مراحل : مرحلة
أخلاقية ، ومرحلة نفسية ، ومرحلة ميتافيزيقية فهل يمكن اعادة بناء
كل مرحلة بحيث يساعد التصوف على تنمية العالم الاسلامي وتطوره ؟
يمكن ذلك عن طريق التحول من الروح الى البدن ، ومن الداخل الى
الخارج ، ومن الاخلاق الفردية الى الاخلاق الاجتماعية ، ومن التأمل
الباطني الى الفعل الخارجي ، ومن الطرق الصوفية الى الحركات
الاجتماعية والسياسية • فمشاكل الشعوب الاسلامية الآن في البدن ،
وفي المجتمع ، وفي العالم ، ومع النظم الاجتماعية والسياسية وليست
مع الروح أو الفرد أو القيم أو التأمل أو حلقات الذكر الصوفي •

٥ — اعادة بناء المرحلة النفسية الاخلاقية :

في هذه المرحلة ، يتحول التصوف من أعمال الجوارح الى أعمال

القلوب ، وينتقل الصوفي فيها من مقام الى مقام ، ومن حال الى حال . هل يمكن تحويل هذه المقامات والاحوال السلبية الى مقامات وأحوال ايجابية ؟ فالتوبة ليست عملا فرديا بل رغبة في التغير الجماعى ، والصبر ليس انتظارا بلا حدود بل عمل وتمهيد لوقت محدود ، والشكر ليس رضا بالقليل بل استرداد للحق كله ، والفقر ليس فضيلة للفقراء بل دعوة للاغنياء ، والزهد ليس مطلباً للمعدمين بل واجب على الاثرياء ، والتوكل ليس تركا للسبب بل سيطرة عليها ، والرضا ليس سكوتا على الظلم بل غضب ومطالبة بالحق ، والصمت ليس ايثارا للسلامة بل جهر بالقول ، والعبودية ليست احساسا بالذل بل تحرر من الخوف ، والمحبة ليست توحيدا للمتناقضات بل كراهية للظلم والفساد . أما الاحوال فانها يمكن أن تتغير أيضا من الصراع الداخلى وجدل العواطف الى صراع خارجى وجدل اجتماعى . فالخوف والرجاء ، ثقة بالنفس وأمل لجماعات المعارضة ، والسكر والصحو وعى وانتباه للمقاومة ، والهيبة والانس شجاعة وترباط بين المناضلين ، والقبض والبسط فر وكر للمقاومة ، والفرق والجمع للجيش ولتوحيد الامم ، والغية والحضور للامال والغايات ، والمحو والاثبات للاعداء والاصدقاء ، والستر والتجلى للحقائق والمعلومات ، والبعد والقرب للاهداف والمقاصد ، والفقد والوجد للامكانيات ، والفسناء والبقاء للجنس البشرى .

٦ — اعادة بناء المرحلة الميتافيزيقية :

اذا كانت غاية الصوفي في النهاية هو الفناء في الله ، والاتحاد به ، والانتفاء الى الوحدة الشاملة فهل يمكن تحويل هذا البعد

المراسى الى بعد أفقى ، وأن تكون الغاية الى الامام وليس الى أعلى ؟
هل يمكن الانتقال من المقامات الرأسية الى مقامات أفقية ، والتحول
من البعد الالهى الى البعد التاريخى ؟ هل يمكن أن تتحقق الوحدة
فى هذا العالم وليس خارج العالم ، بالفعل وليس بالخيال ؟ هل يمكن
اقامة تأويل جديد يسمح القرآن به طبقا للظروف النفسية والاجتماعية
للأمة الاسلامية الآن ؟

ان تحول التصوف القديم الى عملية تنمية شاملة فعلية للمجتمعات
الاسلامية حتى تتطور من خلال تراثها الخاص يحفظها من الوقوع اما
فى المحافظة الدينية التقليدية أو العلمانية الغربية الحديثة ، وتحقيق
الوحدة الثقافية فى الأمة بدلا من ازدواجيتها الحالية .

(ب) تقرير عن بحث « الفكر الدينى السلفى والتنمية » .

١ — عنوان البحث :

بالرغم من أن عنوان البحث براق وأن موضوعه جدير بالاهتمام والبحث الا أن هذه الدراسة التى تحمل هذا العنوان خلت من ذلك ، ولم تقدم الا العنوان . أما الموضوع والمنهج والنتائج والمراجع العامة فهما خارج عن الاطار كله . ويمكن توضيح ذلك بالحقائق الآتية :

١ — لم يقم البحث بتحديد المفهومين الرئيسيين فى دراسته وهما « السلفية » ، « التنمية » الا بشكل هامشى صرف فى عبارة عامة واحدة أو فى مكان متأخر من البحث فى النهاية (١) . وهذا هو السبب فى جعل البحث خارجا عن موضوعه تلاما وبلا منهج ولا يضم الا معلومات عامة متناثرة من الغرب والشرق على السواء يعلمها الجميع وأحكاما عامة ياباها روح البحث العلمى . وهو من نوع الدراسات المعرفية عند الاخوة المثقفين فى المغرب العربى خاصة فى تونس وفى المملكة المغربية . والباحث يعترف بذلك عدة مرات بلا موارد أو خفاء واعدا

مراجعة لجنة العلوم الانسانية بلكويت ، ١٩٨٦ .

(١) يتضح ذلك بتحديد السلفية على النحو الآتى فى هامش فى الصفحة الاولى « تعنى السلفية هنا محاولة بناء الحضرة على أسس نموذج فى الملقى » . كما يظهر تحديد مفهوم التنمية متأخرا كالآتى : وحتى نجيب من هذا السؤال لابد من القول بأن عملية التنمية عملية شاملة تأخذ بجميع جوانب الانسان ، وبجميع جوانب بيئته ، وأنها تقوم على العلم والنظرة المستقبلية .

باعطاء دراسة أخرى أكثر تفصيلا (٣) . فالدراسة المقدمة أذن هي مجرد
عموميات خارج الموضوع .

٢ — البنية العامة للموضوع ومنهج البحث :

يقسم البحث الموضوع الى أربعة أبعاد رئيسية متفاوتة في
الموضوع والمنهج والحجم والعناية على النحو الآتي :

(١) البعد النظري :

ويحتوى هذا القسم على مدخل غربى صرف لموضوع لا غربى
خالص ، مجرد مناقشة للخلاف بين ماكس فيبر وكارل ماركس حول
العلاقة بين الفكر الدينى والابنية الاقتصادية . وهو مدخل بعيد جدا
عن الموضوع . والاولى مدخل خاص عن من تطرقوا الى هذا الموضوع
وهم كثيرون ، عيوبهم ونتائجهم أو محاولة تأصيل المفهومين الرئيسيين :
السلفية والتتمية داخل التراث الاسلامى نفسه القديم أو الحديث .
ثم تأتى مناقشة الاستشراق أى أيضا مدخل غربى لموضوع اسلامى
(رودنسون) ، والمستشرقون كثيرون الذين عرضوا للموضوع مع
رودنسون أو ضده . كما تحتوى المقدمة على عدم دقة في اعتبار

(٢) يقول الباحث « منتهى الى مرض سريع لبعض الحركات الدينية
الحديثة والمعاصرة وبين علاقة افكارها عالية بالتنبيه » . ويقول ايضا
« ان محاولته هذه ما هى الا مقدمة لدراسة مقبلة وموسعة عن الحركات
الدينية الاسلامية وعلاقتها ومواقفها من النهضة والتنبيه بشكل خالص ،
ومواقفها من التغيرات التاريخية الحضارية في تاريخ امتنا بشكل علم » .

البنوية تقوم على دراسة « العلاقة السببية » أو « الترابط بين أجزاء البناء » . فالسببية موضوع العلوم الاجتماعية ومناهجها التقليدية خاصة الوضعية الاجتماعية في حين أن البنوية تتجاوز ذلك الى طبيعة البنية ومكوناتها .

(ب) القيم والاعمال الإسلامية والتنمية :

ويتضمن البعد الثانى مجرد أفكار عامة عن شمول الاسلام لجوانب الحياة واعتماده على العقل وحرية الارادة ، وقيامه على المساواة والفضيلة ، ودعوته لتسخير الطبيعة ، واعزازه لقيم العمل والتوازن بين الانتاج والتوزيع ، وتحقيقه لمصالح الامة . وهى أفكار معروفة عن روح الاسلام لا تتضمن جديدا . والاجدى هو محاولة تحليل كيف يمكن توظيف هذه المفاهيم فى عمليات التنمية الحالية (نظرا) الى أى حد أمكن تطبيقها (عملا) فى تجارب التنمية الحديثة فى العالم الاسلامى ، وما هو موقف الحركة السلفية منها فهما واعتمادا . كيف يمكن لهذه المفاهيم السهلة الواضحة أن تكون عناصر محكمة يمكن بها معالجة مشاكل التنمية المعقدة فى اطار عالمى متشابه .

(ج) البعد التاريخى :

ويتضمن هذا البعد الثالث على مجرد تطبيق حرفى للمنهج التاريخى بلا وعى ولا هدف ويمطى معلومات عن تاريخ انتشار الاسلام فى

المرحلة الاولى ولا شأن له بالعصر الحديث والفكر السلفى وهو أحد شقى البحث ، ويتحدث عن فتح العراق والشام ، ويتطرق الى الشعبوية ، ويركز على العامل السياسى ، ويبين حدود الفكر الدينى العقلانى « المستنير » • وكل ذلك لا شأن له بموضوع البحث انما تطبيق للمنهج التاريخى كما تتطلبه البحوث الاجتماعية «الايديولوجية» •

(د) الحركات الدينية السلفية الحديثة والتنمية :

ويمثل البعد الاخير نصف البحث تقريبا ، وهو نفس العنوان الرئيسى للبحث وكأن الباحث فى أبعاده الثلاثة الاولى انما كان يقدم للبحث نفسه • وحتى فى هذا البعد الاخير لم يعط الباحث أكثر من عموميات لا علاقة لها بالموضوع ، مجرد معلومات عامة عن علاقة العالم الاسلامى بالغرب فى القرن التاسع عشر ، ورصد للحركات الاصلاحية ووصفها جميعا بالسلفية ودون تمييز بين مراحلها ونوعياتها المختلفة (مرحلة الرواد الاوائل ، مرحلة الاخوان المسلمين ، مرحلة الجماعات الاسلامية الحالية) •

ولا توجد علاقة بين الابعاد الاربعة ، مجرد أربعة مداخل متفاوتة فى موضوعها ومادتها ومنهجها تحت عنوان واحد ، لا رابط بينها ، لا يقدم كل واحد منها نتائجها للآخر حتى تصب جميعا فى الموضوع الاخير ، وهو الموضوع الرئيسى للبحث •

أما الخاتمة فهى عدائية صرفة للحركة الاسلامية بلا مبرر ،

وانتقاص من قيمتها بلا برهان • ولا توجد نتائج عامة للبحث عن العلاقة العضوية الداخلية بين السلفية والتنمية • وذلك لان البحث في مقدمته الاولى لم يبين هدفه ولا الافتراض العلمى الذى يريد اثباته •

ولا تشفع للبحث بعض العبارات وأساليب التعبير المعروفة عند بعض الباحثين في لبنان أو في المغرب العربى مثل نهضوية • وكذلك « علم الاجتماع بالجماعات الانتوغرافية » •

٢ — المراجع العامة والاشارة اليها :

يحدد البحث قائمة من المراجع في نهاية البحث عربية وأجنبية ، معظمها خارج عن الاصول الاولى التى يمكن الاعتماد عليها كمادة للموضوع • كما حشد هذه المراجع في الهوامش دون الاشارة الى أرقام الصفحات (١) • كما أن البحث يحتوى على عديد من الاخطاء

(١) الامثلة عديدة على ذلك منها :

- أ — ملركس / انجلز : البيان الشيوعى •
ب — سمر أمين : الطبقة والامة في التلريخ في المرحلة الامبريالية .
ج — Max Weber : The Protestant Ethics —
د — Emile Durkheim : The Elementary Forms —
هـ — Lenski : The Religious Factor —
و — A. F. A. Hussain : Human and Social impact ... —
ز — Ahmadulla 'Mia : In Fluence of Urban —
ح — محمد عبده : رسالة التوحيد .
ط — كمال المتوفى : الاسلام والتنمية .
ي — عبد العزيز الدورى : التكوين التلريخى .
ك — محمد عابد الجلبرى : تكوين العقل العربى •
ل — محمد خليل حواس : الحركة الوهيلية .

المطبعة التي يجب تصحيحها (٧) *

فالبحث بهذه الصورة ، موضوعا ومنهجا ، وخطة وأسلوبا ،
ومقدمة ونقائجا غير صالح للنشر الا بعد اجراء تعديلات جفرية عليه
تجعل له موضوعا محددا ومنهجا محددا ونماذج محددة لبيان العلاقة
بين السلفية والتنمية *

(٢) مثال ذلك :

- أ- أنور الجندى وليس أنوار .
- ب- أبو الحسن الندوى وليس النفوى .
- ج- راشد البراوى وليس البرادى ،

فهرس الموضوعات

الدين والتنمية القومية في مصر

الموضوع	الصفحة
مقدمة	٣
اولا - التطور الدينى فى مصر الحديثة	٥
(ا) الاتجاهات الدينية قبل ١٩٥٢	٦
(ب) التكوين الدينى للضباط الاحرار	٩
(ج) القرارات الدينية الرئيسية او اثر التنمية على الدين	١٢
١ - الفاء المحكم الشرعية	١٢
٢ - قانون الاحوال الشخصية	١٤
٣ - الفاء الوقف	١٧
٤ - مقون تطوير الازهر	١٨
٥ - المجلس الاعلى للشئون الاسلامية	٢٤
٦ - التربية الدينية	٢٧
٧ - البرامج الدينية فى ميلادين الثقافة ولجهزة الاعلام	٣٠
٨ - تنظيم الطرق الصوفية	٣٣
٩ - حركة بناء المساجد وتوجيه الائمة	٣٦

الموضوع	المصحة
ثانياً — دور الدين في معارك التنمية	٤٣
(أ) المرحلة الأولى : الدين والثورة الوطنية (١٩٥٢ — ١٩٦٠)	٤٥
١ — قيم الثورة	
١ — الاتحاد والنظام والعمل	٤٥
٢ — الثورة ضد الفساد ، والتحرر من الاستعمار	٤٦
٣ — الجهاد والنضحية	٤٩
٢ — الحرية والديموقراطية	
٤ — التقدم والثورى	٥٨
٥ — حرية المواطن وحرية الوطن	٦٠
٦ — الديمقراطية والنظام الجمهورى	٦٦
٣ — التضامن والوحدة	
٧ — التضامن بين الشعوب	٦٨
٨ — التعمب والارهاب	٧٢
٩ — الوحدة العربية والوحدة الوطنية	٨٤
(ب) المرحلة الثانية : الدين والتنمية المستقلة (١٩٦١ — ١٩٦٦)!	١١٠
١ — الاشتراكية والاسلام	١١٠
(أ) الاسلام اول دين اشتراكى	١١٠
(ب) الرد على الرجمة العربية	١٢٤

الموضوع	الصفحة
٢ — الحلف الاسلامى	١٣٧
(ا) الدوائر الثلاث	١٣٧
(ب) الرد على الحلف الاسلامى	١٤٥
(ج) المرحلة الثالثة : العودة الى الايمان (١٩٦٧ — ١٩٨١)	١٥٧
١ — رد فعل على الهزيمة	١٥٨
(ا) نهية الكفر والالحاد	١٥٨
(ب) الدين والايمان	١٦٦
(ج) التقديرية والتسليم	١٦٨
(د) القيم الروحية	١٧٦
٢ — الهوس الدينى	١٧٩
(ا) قيم الايمان	١٨١
(ب) العلم والايمان	١٨٤
(ج) الدين ضد المعارضة	١٨٩
٣ — خاتمة	١٩٣
(ا) الدين والمعركة ضد اسرائيل	١٩٤
(ب) الدين ومعرك التنمية	٢٠٧
٢ — اثر العامل الدينى على توزيع الدخل القومى فى مصر	٢١١
اولا — مقدمة	٢١١

الموضوع ————— الصفحة

- ثانيا — القيادة السليسية واستخدام الدين كإجراء دفاعي
في الصراع على السلطة ٢١٤
- ١ — الاسلام والمساواة الاجتماعية . استخدام
الاسلام في الستينيات (١٩٥٢ — ١٩٧٠) ٢١٥
- (ا) المساواة ، العدالة ، تكافؤ الفرص ،
تنويب الفوارق بين الطبقات (١٩٥٢ — ١٩٥٦) ٢١٦
- (ب) الاشتراكية الديمقراطية التعاونية
(١٩٥٧ — ١٩٦٠) ٢١٩
- (ج) الاشتراكية العربية (١٩٦١ — ١٩٧٠) ٢٢٣
- ٢ — الاسلام واللامساواة الاجتماعية ، استخدام
الاسلام في السبعينيات (١٩٧٠ — ١٩٧٧) ٢٣١
- (ا) التراجع عن اشتراكية الستينيات
(١٩٧١ — ١٩٧٤) ٢٣٢
- (ب) سياسة الانفتاح (١٩٧٣) ٢٣٥
- (ج) الاشتراكية الديمقراطية (١٩٧٥) ٢٣٧
- ثالثا — المؤسسة الدينية واستخدام الدين لتبرير قرارات
القيادة السياسية ٢٤٦
- رابعا — ثقافة الجماهير كاستمرار تاريخي متسلح للمساواة
واللامساواة ٢٥٩
- خامسا — خاتمة ٢٨٠
- ٣ — معارك الدين والتفهمة ٢٨٩

الموضوع	الصفحة
(١) الجسد يسار ، والعقل يمين	٢٨٩
(ب) الاشتراكية الديموقراطية بين النظرية والتطبيق	٢٩٢
(ج) بين العلم والراوى	٣٠٠
(د) تحية الى رجل الشرع	٣٠٦
{ - مراجعة وتقرير	٣١٢
(ا) النصوص والتنمية	٣١٣
(ب) تقرير من بحث « الفكر الدينى السلفى والتنمية »	٣١٨

لنفس المؤلف

أولاً - تحقيق وتقديم وتعليق :

- ١ - أبو الحسن البصري : المعتمد في أصول الفقه ، جزءان . المعهد
الفرنسي بدمشق ١٩٦٤ - ١٩٦٥ .
- ٢ - الحكومة الإسلامية للإمام الخميني ، القاهرة ١٩٧٩ .
- ٣ - جهاد النفس أو الجهاد الأكبر للإمام الخميني ، القاهرة ١٩٨٠ .

ثانياً - أعداد وإشراف ونشر :

- ١ - اليسار الإسلامي ، كتابات في النهضة الإسلامية ، العدد الأول ،
المركز العربي للبحث والنشر ، القاهرة ١٩٨١ .

ثالثاً - ترجمة وتقديم وتعليق :

- ١ - نماذج من الفلسفة المسيحية (المعلم لاوغسطين ، الايمان باحثنا
عن العقل لأتسليم ، الوجود والماهية لتوما الاكويني) ، الطبعة
الاولى دار الكتب الجامعية ، الاسكندرية ١٩٦٨ ، الطبعة
الثانية ، الانتطو المصرية ، القاهرة ، ١٩٧٨ ، الطبعة الثالثة ،
دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ .
- ٢ - اسبينوزا : رسالة في اللاهوت والسياسة ، الطبعة الاولى ،
الهيئة العامة للكتاب : القاهرة ، ١٩٧٣ ، الطبعة الثانية ، الانتطو
المصرية ، القاهرة ١٩٧٨ ، الطبعة الثالثة ، دار الطليعة ،
بيروت ١٩٨١ .
- ٣ - لسنج : تربية الجنس البشري وأعمال أخرى ، الطبعة الاولى ،
دار الثقافة الجديدة ، القاهرة ١٩٧٧ ، الطبعة الثانية ، دار
التنوير ، بيروت ١٩٨١ .

٤ — جان بول سارتر : تعالى الانا موجود ، الطبعة الاولى ، دار
الثقافة الجديدة ، القاهرة ١٩٧٧ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير
بيروت ١٩٨٢ .

رابعا — مؤلفات بالعربية :

١ — قضايا معاصرة ، الجزء الاول ، في فكرنا المعاصر ، الطبعة
الاولى ، دار الفكر العربى ، القاهرة ١٩٧٦ ، الطبعة الثانية ،
دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ ، الطبعة الثالثة ، دار الفكر العربى ،
القاهرة ١٩٨٧ .

٢ — قضايا معاصرة ، الجزء الثانى ، في الفكر الغربى المعاصر ،
الطبعة الاولى ، دار الفكر العربى ، القاهرة ، ١٩٧٧ ، الطبعة
الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨٢ ، الطبعة الثالثة ، دار
الفكر العربى ، القاهرة ١٩٨٨ .

٣ — التراث والتجديد ، موقفنا من التراث القديم ، الطبعة الاولى
المركز العربى للبحث والنشر ، القاهرة ، ١٩٨٠ ، الطبعة الثانية
دار التنوير ، بيروت ١٩٨١ ، الطبعة الثالثة ، الانجلو المصرية ،
القاهرة ١٩٨٧ .

٤ — دراسات اسلامية ، الطبعة الاولى ، الانجلو المصرية ، القاهرة
١٩٨١ ، الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨٢ .

٥ — من العقيدة الى الثورة ، محاولة لاعادة بناء علم اصول الدين ،
(خمسة مجلدات) الطبعة الاولى ، مبدولى ، القاهرة ١٩٨٨ .
الطبعة الثانية ، دار التنوير ، بيروت ١٩٨٨

٦ — الدين والثورة في مصر ١٩٥٢ — ١٩٨١ ، ثمانية اجزاء ، مبدولى
القاهرة ١٩٨٨ .

٧ — دراسات فلسفية ، الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٨٨ .

خامسا — مؤلفات بالفرنسية والانجليزية :

1. Les Méthodes d'Exégèse, essai sur la science des fondements de la Compréhension, ilm usul al-Fiqh, Le Caire, 1965.
2. L'exégèse de la phénoménologie, l'Etat actuel de la méthode phénoménologique et son application au phénomène religieux (Paris, 1965) . Le Caire, 1980 .
3. La phénoménologie de l'Exégèse, essai d'une herméneutique existentielle à partir du Nouveau Testament, (Paris, 1966), Le Caire, 1989 (sous-press).
4. Religious Dialogue and Revolution, essays on Judaism, Christianity and Islam, Anglo-Egyptian Bookshop, Cairo, 1977 .
٥. Dialogue Religieux et Révolution Vol. II. Anglo-Egyptian Bookshop, Le Caire, 1989 (Sous-press).
6. Religion, Ideology and Development, Anglo-Egyptian Bookshop, Cairo, 1989 (In print).

رقم الايداع بدار الكتب

١٩٨٩/١٥٧٩

ترقيم دولي : ٣ - ١١٠ - ١٣٣ - ٩٧٧

دار الكتب للطباعة

الدين والثورة

فلسفة مصر

١٩٥٢ - ١٩٨١

- ١- الدين والثقافة الوطنية
- ٢- الدين والتحرر الثقافي
- ٣- الدين والنضال الوطني
- ٤- الدين والتنمية القومية
- ٥- الحركات الدينية المعاصرة
- ٦- الأصولية الإسلامية
- ٧- اليمين واليسار في الفكر الديني
- ٨- اليسار الإسلامي والوحدة الوطنية